

﴿ فهرست الطريقة المحمدية ﴾

٥٢ في الرياء	٠٣ الباب الاول في الاعتصام
٥٣ احكام الرياء الخفي	٠٠ بالكتاب الكريم الآيات
٥٤ طول الامل	٠٤ الاخبار والاحاديث
٥٧ امور مرتد دين الرياء والاخلاص	٠٥ في الاعتصام بالسنة الآيات
٦٢ ومن ذلك التحديث بما فعله	٠٧ الفصل الثاني في البدع
٠٠ من الطاعات	٠٩ للبدعة معنى لغوى
٦٤ في علاج الرياء	١٠ البدعة اشد ضررا
٦٨ ومن آفات القلب الكبر	١٢ في الاقتصاد في العمل
٦٨ تذلل حرام	١٥ اقوال الفقهاء
٦٩ اقسام الكبر والتكبر	١٦ الباب الثاني في الامور المهمة
٧١ اسباب الكبر والتكبر	٢٣ العلوم المقصودة
٧٦ علامات الكبر والتكبر	٠٠ النوع الاول في المأثور بها
٧٧ المحبت الخافض في اشياء العظمة	٢٤ انتهى عنها
٧٩ العجب وهى استعظام العمل	٢٦ المندوب
٧٩ الحسد وتفسيره	٢٨ فضل العلم
٨٢ غوائل الحسد	٣١ اقوال الفقهاء
٨٤ في العلاج العلوى والعملى	٣٣ التقوى
٨٦ هجر وعداوة المسلم	٣٦ الاخبار
٨٦ الثماعة	٣٨ مجارى التقوى
٨٧ جبن	٣٩ منكرات القلب وآفاته
٨٧ نهور	٤١ اقسام الثاني في الاخلاق الذميمة
٨٨ العلاج العملى	٤٢ الكفر الجهلى
٨٩ العلاج القلعى	٤٣ الكفر الجحودى
٩١ اثليانة	٤٤ الكفر الحكيمى
٩١ وممه العذر	٤٥ اعتقاد بدعة
٩١ حلف الوعد	٤٧ الرياء وتقرينه
٩٢ فوائد الحلم	٤٨ ما به الرياء
٩٤ سوء الطن بالله تعالى	٤٩ في له الرياء

٩٥ التطير والطيرة	٠٠٠ الذي الاصل فيه الخطر وهوسون
٩٧ البخل والتقتير	١٥٩ في الكلام الذي الاصل فيه الاذنه
٩٧ الاسراف وذمه وغوائله	١٦٥ آفات اللسان من حيث السكوت
١٠٠ في غوائل حب الدنيا وذمه	١٦٨ آفات الاذن
١٠٣ واما الاسراف	١٧٠ آفات العين
١٠٩ في علاج الاسراف	١٧٢ آفات اليد
١١٠ السقه	١٧٦ آفات البطن
١١١ العجالة	١٧٩ آفات الفرج
١١٢ التسوييف	١٨١ آفات الرجل
١١٢ الفضيلة	١٨٤ آفات بدن غير مختصة بعضو
١١٣ الجزع والشكوى	١٨٦ قطع رحم
١١٤ كفران النعمه	١٩٩ الباب الثالث في امور يظن
١١٤ السخط بعدم حصول المراد	٠٠٠ انها من التقوى
١١٤ التعليق	١٩٩ الصنف الاول فيما ورد
١١٥ حب الفسقة	٠٠٠ عن النبي عليه السلام
١١٦ المرأة على الله تعالى	٢٠٢ الصنف الثاني في ما ورد عن ائمتنا
١١٨ اليأس من رحمة الله تعالى	٢٠٨ في ذم الوسوسة
١١٩ الحزن في امر الدنيا	٢٠٨ في علاج الوسوسة
١١٩ الخوف في امر الدنيا	٢٠٩ اختلاف الفقهاء في امر
١٢١ الفس والف	٠٠٠ الطهارة الاول مذهب الظاهرية
١٢١ الفتنة	٢٠٩ والثاني مذهب مالك
١٢٢ المداهنة	٢١٠ والثالث مذهب الشافعي
١٢٣ الطيش والخفة	٢١١ والرابع مذهب الحنفية
١٢٣ العناد ومكابرة الحق	٢١١ الاصل في الاشياء الطهارة
١٢٣ الاصرار على المعاصي	٢١٤ النوع الثاني في التورع
١٢٤ الاستقامة	٢١٥ ولعلك يحتلج في التورع
١٢٦ اصول الاخلاق الحميدة اربعة	٢١٦ وامر الاراضي في زماننا مشوس
١٢٩ الصنف الثاني في آفات اللسان	٢١٩ الفصل الثالث في امور
١٣١ في آفات اللسان تفصيلا الكلام	٠٠٠ مبدعة باطلة

رموز المخرجين للأحاديث المذكورة في هذا الكتاب

(خ) بخاري (م) مسلم (د) أبوداود (ت) ترمذي (س) نسائي (ط) موطأ
 امام مالك (طك) طبراني في المعجم الكبير (حب) ابن حبان (حك) حاكم
 (حد) احمد بن حنبل (در) درامي (طب) طبراني (مج) ابن ماجه (طط)
 طبراني في اوسطه (خز) ابن خزيمة (طكط) طبراني في الاوسط والكبير
 (صف) اصفهاني (قطن) دارقطني (هق) يهقي (بر) ابن عبد البر (دبلم)
 ابو منصور دبلبي (ططص) طبراني في الاوسط والصغير (قتس) قنبري
 (طكطص) طبراني في الكبير والاوسط والصغير (دنيا) ابن ابي
 الدنيا (يعلى) ابو يعلى (نم) ابو نعيم (سن) ابن سني (شيخ) ابو الشيخ
 (غ) بغوي (ز) زار (عسكر) ابن عساكر (عدى) ابن عدي
 (برك) ابن مبارك (طص) طبراني في الصغير (طكص) طبراني في الكبير
 والصغير (رزاق) عبد الرزاق (طح) طحاوي

مصطلحات الحديث

(الحديث الصحيح) ما سلم لفظه من ركافة ومعناه من مخالفة آية او خبر
 متواتر او اجاع وكان رواه عدلا وقابله السقيم (والحديث القدسي)
 هو من حيث المعنى من عند الله تعالى ومن حيث اللفظ من رسوله عليه
 السلام ما اخبر الله به نبيه بالاسلام او بالنام فاخبر النبي عليه السلام
 عن ذلك المعنى بعبارة تفسد فالفرأى مفضل عليه لان لفظه ايضا ينزل
 عليه من عنده تعالى (والتواتر) وهو الخبر الذي رواه قوم لا يمتنع
 هدهم ولا يتوهم توأموهم على الكذب ويدوم على هذا الحد فيكون
 اوله كآخره وآخره كاوله واوسطه كطرفيه كقل القرآن والصلوة
 الخمس وانه يوجب العلم اليقين ضرورة (والمرفوع) هو الحديث المنقول
 عن النبي عليه السلام باسناده ورفعه اليه (والموقوف) ما يرفع الى الصحابة
 دونه عليه السلام (والمروى) هو الذي يرويه التابعي عنه عليه السلام
 في اسناده من لم يسمعه من المروى عنه قبل الوصول الى التابعي (اولفة على)
 ماسقط من الرواة قبل الوصول الى التابعي اكثر من واحد (والله اعلم)

من غير ذكر صحابي (والمتقطع) ماسقط ذكر واحد من الرواة او يكون
 (والمدرج) ما يكون فيه شيء من كلام الصحابي او التابعي ويظن انه
 من كلامه عليه الصلاة والسلام (والسقيم) ما لا يوافق الكتاب
 العظيم (والجهول) ما رواه الذي لم يشتهر بطلب العلم ولا يعرفه العلماء
 ولا يكون له الراوى (والمشهور) بخلاف الجهول (والغريب) ما نقل
 عن غير الصحابي (والشاذ) ما رواه الثقة ويروى عنهم واحد متخالفهم
 (والمنكر) ما ينكره الثقة اذا عرض عليهم (والحسن) ما علم بخرجه
 واشتهر حاله (والضعيف) ما ضعف بعض رواته من عدم العدالة
 وسوء الخلق (والمعلول) ما فيه ثقة يرفع المرفوع بغير استناده او بزيادة
 او نقصان او لغير المعنى (والموضوع) ما صح وضعه اى كذبه عند اهل
 الحديث (والمسند) ما روى شيخ من الصحابة (والقوى) ما قاله عليه السلام
 وقرأ بعده آية من الكتاب (والتصل) ما روى عن غير معروف ثم روى
 عن معروف (والحكم) ما ليس بمحتاج الى التأويل (والتشابه) ما يحتاج الى
 التأويل (والعام) ما لا اريد به واحد من الخلق (والتاسخ) ما قاله
 عليه السلام في آخر عمره مرة (والاحاد) ما يسند

الى الاحاد (والمفترى) ما قاله

مسئلة الكذاب

وامثاله

(قوله جعلنا مة وسطاء
 اشارة الى قوله تعالى
 وكذلك جعلناكم امة
 وسطا لتكونوا شهداء
 على الناس اى افضل
 وخيارا وعدلا من كين
 بالعمل وهو فى الاصل
 اسم المكان الذى يستوى
 اليه المساحة من الجوانب
 ثم استعير للخصال المجمودة
 لوقوعها بين طرفي افراط
 وتفریط. كما لجود بين الا
 سراف والبخل والتجاعة
 بين التهور والجبن ثم
 اطلق على المتصف بها
 مستويافيه الواحد والجمع
 والمؤنث والمذكر كسائر
 الاسماء التى يوصف بها
 قوله خير ائمة يسانله كما
 قال الله تعالى كنتم خيرة
 اخرجت للناس قوله وعلى
 آله واصحابه بطريق التبعية
 ولا يجوز قصد قوله
 فى القصد اى هو التوسط
 فى الاعمال بين الافراط
 والتفريط قوله الاضواء
 والظلم اى النهار والليل
 (خواجه زاده)

(الطريقة المحمدية)
 والسيرة الاجدية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى جعلنا مة وسطاء خيرا مة ، والصلاة والسلام على افضل
 من اوتى النبوة والحكم ، وعلى آله واصحابه المقتدين به فى القصد والشم *
 مادامت السموات والارض وما عاقبت الاضواء ، والظلم (وبعد) فان العقل
 والقلل مواقفان ، والكتاب والسنة متطابقان ان الدنيا فانية
 سريرة الزوال والخراب ، عزها ذل ونعمها نقم وشرابها سراب *
 وان الدار الآخرة لى الحيوان ، اعدت للتقين من اهل الايمان ، عزها
 باقية ابدية ، ونعمها صافية سرمدية * وشرابها خالية عن اثم ولاغية *
 فيها حور مقصورات فى الخيام ، ناعمات مطهرات عن الاقدار والآلام
 كانهن الباقوت والمرجان لم يطعمهن انس قبلهم ولا جان . وجوه
 يومئذ ناضرة ، الى ربها ناظرة ، عنده مرضية مطمئنة * وعنده راضية
 ساكرة * وهذه هى العمة والاذنة العظمى والوز والفلاح والسعادة
 الكبرى . وان الظفر بها لا يحصل الا بتسابعة حاتم النبيين ، سيدنا
 وسيد الاولين والاخرين ، فى العقائد والاقوال والاخلاق والانسان
 واب الشيطان للانسان عدو مبين ، يصد عنه صدا باقصى جهنمين *

٧ قوله وادناها اى اذنى
 بغيته التثليل والتأخير
 قوله - فى المراتب اى فى
 الآخرة قوله عن غيره من
 السلب والفسق والظلم
 قوله ثم نعوذ لتراخى
 فى الرتبة قوله الاولى ولا
 الثانية اى البغية الاولى
 والبغية الثانية قوله وانما
 الاشتباه اى الاشتباه
 والفوز المذكور ان فى
 حق الجاهلين العاملين بغير
 العالمين العاقلين من
 مواضع العذر والحيل وانما
 هما في اعداد الاولى والثانية
 من الشرور قوله وسواس
 الخناس بمعنى الوسوسة
 وهى التكلم بالكلام الخفى
 قوله فلاهما من التدلية
 قوله فيفرون الاول من
 الافراط وهو التجاوز عن
 الحد المنعرج والثاني من
 التفریط وهو التقصير
 فى الحد المشروع
 (خواجه زاده)

انما يدعو حبه ليكونوا من اصحاب السعير فخذوا حذرکم واتخذوه هدوا
 فانه كلب ميره فعاية بغيته سلب الايمان * والخلود الدائم فى النيران *
 ثم الفسق الظاهر * والظلم القاهر ٧ وادناها التثليل فى الخيرات * والخط
 فى المراتب والدرجات * ولا يرضى به الا عند اليأس عن غيره * نعموذ بالله
 تعالى ثم نعموذه من شره * والمؤمن الطالب للحق والباقية * لا ينجى عليه
 الاولى ولا الثانية وانما الاشتباه والالتباس * ونفوذ وسواس الخناس
 * فى الجاهلين المتنسكين * والعالمين العاقلين * فيما عداهما من الشرور
 * فلاهما بفرون * فيفرون او يفرون وهم يحسبون انهم يحسنون *
 فاردت ان اصنف الطريقة المحمدية * واحببت ان ابين السيرة الاجدية
 * حتى يعرض عليها عمله كل سالک * فتميز المصيب من المخطئ * والناجى
 من الهالك * ورقيته على ثلاثة ابواب متوكلا على رب الارباب

الباب الاول

فى الاعتصام بالكتاب والسنة والاحتراز عن العادات السيئة * والبعد
 المحذرة * والاقتصاد فى الاعمال والتوسط والاجتناب عن الطرفين الافراط
 والتفريط وهو ثلاثة فصول (الفصل الاول) نوعان النوع الاول
 فى الاعتصام بالكتاب الكريم والقرآن العظيم (الآيات) المذكرة الكتاب
 لاريب فيه هدى للثقلين ٢ واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا * قد جاءكم
 من الله نور وكتاب مبين يهتدى به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام
 ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم
 وهذا كتاب انزلناه مبارك فاتقوه واتقوا لعلمكم ترجون * يا ايها الناس
 قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة
 للمؤمنين * ووزلنا عليك الكتاب تبانا لكل شئ * وهدى رحمة وبشرى للمسلمين
 ان هذا القرآن يهدى للتي هى اقوم * ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة
 للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا * اولم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب
 يتلى عليهم ان فى ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون كتاب انزلناه اليك
 مبارك ليدبروا آياته وليتذكر اولواالباب * الله نزل احسن الحديث
 كتابا مشابها مناتى تفشع منه جلود الذين يحشون ربهم ثم تلبس جلودهم

٤ (قوله ولا يزيد الظالمين
لنكد بهم وكفرهم قوله
اولم يكفهم اى آية قوله
يتلى عليهم قال القاضى فى
الحاشية يدوم تلاوته فلا
يزال آية ثابتة لا تضعف
قوله وذ كرى لقوم
يؤمنون قال القاضى تذكر
لمن همة الايمان قوله
احسن الحديث يعنى
القرآن قوله منافى فيه ذكر
الوعد والوعيد والامر
والنهى والاخبار
والاحكام قوله تقشعمرته
عند ذكر العذاب قال
القاضى خوفا مما فيه من
الوعيد وهو من فى شدة
الخوف واقشعرار الجلد
يقنضيه قوله ثم تلبس اى عند
ذكر الرحمة قوله الى ذكر
الله قال القاضى بالرحمة
وعوم المغفرة والاطلاق
للاشعار بان اصل امره
الرحمة وان رحمة سبقت
غضبه والتعدي بالى
لتضمنه معنى السكون
والاطمينان
(خواجہ زادہ)

وقلوبهم الى ذكر الله ذلك هدى الله يهدى به من يشاء ومن بضل الله
فاله من هاد - وانه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه
تنزيل من حكيم حميد (الأخبار طك) عن ابى شريح رضى الله تعالى عنه
انه قال خرج علينا رسول الله عليه السلام فقال اليس تشهدون ان لا اله الا الله وانى ورسول الله قالوا بلى قال ان هذا القرآن طرفه بيد الله وطرفه
بأيديكم فتمسكوا به فانكم لن تضلوا ولن تهلكوا بعده ابدا (حب) عن جابر
رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال القرآن شافع
مشفع وماحل مصدق من جعله امامه قاده الى الجنة ومن جعله خلف ظهره
ساقه الى النار (دحك) عن سهل بن معاذ رضى الله عنه عن ابيه ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قرأ القرآن وعمل به البس والداء تاجا
يوم القيمة ضوءه احسن من ضوء الشمس فى بيوت الدنيا فاعظكم بالذى عمل
بهذا (حك) عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انه قال ان هذا القرآن مأدبة الله فاقبلوها مأدبة ما استطعتم
ان هذا القرآن جبل الله التين والنور البين والسماء النافع عصمة لمن تمسك به
ونجاة لمن اتبعه لا يزيع فيستعقب ولا يعوج فيقوم ولا يقضى عجايبه
ولا يخلق عن كثر الرداد انلوه فان الله تعالى بأجركم على تلاوة كل حرف
عشر حسنات اما انى لا اقول الم حرف ولكن الف حرف ولام حرف وميم
حرف (ت) عن الحارث بن اعور رضى الله تعالى عنه انه قال مررت بالمسجد
فاذا الناس يخوضون فى الاحاديث فدخلت على على رضى الله تعالى عنه
فاخبرته فقال او قد فعلوها قلت نعم قال اما انى سمعت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول الا انها ستكون فتنة قلت فما المخرج منها يا رسول الله
قال كتاب الله تعالى فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل
ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى فى غيره
اضله الله وهو جبل الله التين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم
وهو الذى لا يزيع به الا هو ولا يلبس به الا سنة ولا يشيع منه العلم ولا يخلق
عن كثرة الرداد ولا يقضى عجايبه هو الذى لم تلتك الجن اذا سمعته حتى قالوا
اتاسمنا قرأنا عجايبه يهدى الى الرشاد فامناه فن قال به صدق ومن عمل به اجر

٣ (قوله في حجة الوداع
الحجة بكسر الخاء السنة
قوله وعن دعا اى الناس
الى العمل بمقتضاه ان يعتد
اى من ان يكون معبودا
لان عبادة الاصنام عبادة
لانها بامرء قوله فيما تحتقرونه
اى تعدونه حقيرا فبما بينكم
من الاعمال السيئة قوله
فاخذروا اى اطاعته فيما
سوى ذلك قوله تحبون الله
قال الفاضل المحبة ميل النفس
الى شئ كمال ادركه
فيه بحيث يحمله على
ما يقربه اليه والبعد اذا علم
ان اعمال الحقيقى ليس
ان الله تعالى وان ما يراه
كالا من نفسه او غيره فهو
من الله والله والا لله لم
يكن حبه الا الله وفى الله
وذلك يقتضى ارادة
الطاعات والرغبة فيما
يقربه فلذلك فسر المحبة
بارادة الطاعة وجعلت
مستزمنة لاتباع الرسول
فى عبادته والحرص على
مطاعته انتهى
(خواجہ رادہ)

ومن حكم به عدل ومن دعا اليه هدى الى صراط مستقيم (حك)
عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
خطب الناس ٣ فى حجة الوداع قال ان الشيطان قد يئس ان يعبد بارضكم
ولكن رضى ان يطاع فيما سوى ذلك فيما تحتقرون من اعمالكم فاخذروا
اى قد تركت فيكم ما ان اعتصمتم به فلن تضلوا ابدا كتاب الله وسنة نبيه
(ت) من على رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم من قرأ القرآن واستظهره فاحل حلاله وحرم حرامه
ادخله الله به الجنة وشفعه فى عشرة من اهل بيته كلهم قد وجبت لهم النار
في الدعاء الثاني في الاعتصام بالسنة * الايات * قل ان كنتم تحبون الله
فاتبعوا ما يحبك الله ويغفر لكم ذنوبكم * والله غفور رحيم * قل اطيعوا الله
والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين * واطيعوا الله والرسول
لعلمكم ترجون * لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم
يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل
لن ضلال مبين * يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول
واولى الامر منكم فان تنازعتم فى شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم
تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويلا فلا وربك
لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا
مما قضيت ويسلوا تسليما * ومن بطع الله والرسول فاولئك مع الذين
انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك
رفيقا * من بطع الرسول فقد اطاع الله * ورحتى وسعت كل شئ فساكتبها
لذين يقولون ويؤمنون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون * الذين يتبعون
الرسول النبي الامى الذى يحدونه مكتوبا عندهم فى التوراة والانجيل
بأمرهم بالمعروف وينهيه عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم
الخبائث ويضع عنهم اممرهم والاغلال التى كانت عليهم فالذين آمنوا به
وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذى ازل معه اولئك هم المفلحون
قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا الذى له ملك السموات والارض
لا اله الا هو يحيى ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي الامى الذى يؤمن بالله

* وكلامه واتبعوه لعليكم تهتدون * وما ارسلناك الا رحمة للعالمين *
 فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم
 * لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر
 وذكر الله كثيرا * يا ايها النبي اتارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا * وداعيا
 الى الله باذنه وسراجا منيرا * ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما * وما
 آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله ان الله شديد العقاب

❖ الاخبار ❖

(د) عن العرياض بن سارية رضى الله عنه انه قال صلى بنا رسول الله ذات
 يوم ثم اقبل علينا بوجهه فوعظنا في موعظة بليغة ذرفت فيها العيون ووجلت
 منها القلوب فقال رجل يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فماذا تعهد اليها
 قال اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان كان عبدا حبشيا فانه من يعص
 منكم بعدى فسيروا اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين
 تمسكوا بها وعضوا عليها بالواجدوا باكم ومحدثات الامور فان كل محدث
 بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار (د) عن المقداد رضى الله عنه
 انه قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم الاتى او تيت الكتاب ومثله معه الا يوشك
 رجل شعبان على اريكته يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال
 فاحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه وان ما حرم رسول الله كما حرم الله
 الا لا يحل لكم الجمار الاهلي ولا كل ذى ناب من السباع ولا لقطعة معاهد
 الا ان يستعنى عنها صاحبها وما نزل يقوم فعليهم ان يقرؤوا وله ان يعقبهم
 بمنك قراء (د) عن ابي رافع رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال لا الفين احدكم متكئا على اريكته يأتيه امرى مما امرت به
 او نهيته عنه فيقول لا ادرى وما وجدناه في كتاب الله اتبعناه (د) عن
 العرياض بن سارية رضى الله عنه انه قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا حسب احدكم متكئا على اريكته يظن ان الله لم يحرم شيئا الا ما في هذا
 القرآن الا واني قد امرت ووعظت ونهيت عن اشياء انها مثل القرآن
 او اكثر * والله تعالى لم يحل لكم ان تدخلوا بيوت اهل الكتاب الا باذن
 وضرب نساءهم ولا اكل ثمارهم اذا اعطوكم الذى عليهم (م) عن جابر

فصحبهم اربعة اقسام بحسب
 منازلهم في العلم والعمل
 وحث كافة الناس على ان
 لا يتأخروا عنهم وهم الانبياء
 الفايزون بكمال العلم والعمل
 المتجاوزون حد الكمال الى
 درجة التكامل ثم الصديقون
 الذين سعدت نفوسهم تارة
 لموا في النظر في الحبيب
 والآيات والاخرى لم اخرج
 التصفية والرياضات الى
 اوج برهان حتى اطلعوا
 على انبياء واحترزوا عنها
 على ما هي عليه ثم الشهداء
 الذين ادى بهم الحرص على
 الطاعات والجد في اظهار
 الحق حتى بذلوا مجيهم
 في اعلاء كلمة الله تعالى ثم
 الصالحون الذين صرفوا
 اعمارهم في طاعته واولاهم
 في مرضاته انتهى قوله
 وحسن اولئك رفيقا قال
 القاضي في معنى التعجب
 ورفيقا نصب على التمييز
 او على الحساب انتهى قال
 الماضي في الدنيا المؤمن
 والكافر بل المكلف وغيره
 انتهى من حاشية
 (خواججه زاده)

(قوله وعظمه مودع)
 اى لاهله وعياله حين اراد
 السفر الى مكان بعيد قوله
 واباكم بصيغة التحذير تنبيها
 على ان الحذر واجب على
 الفور وقوله ومنله معه من
 الوحي الغير المتناو في ثبوت
 الاحكام الشرعية به
 وكونه امر الله تعالى
 ولكه لم يتعلق بنظم السنة
 احكام لانه منله في جواز
 القراءة في الصلوة
 والنواهي وحر متها على
 نحو الجنب قوله سبعان
 كتابة عن التكبر قوله على
 اريكته اى متكئا عليها
 وان ما حرم رسول الله هذا
 تنبيه على بطلان مقالة ذلك
 المتكبر قوله كما حرم الله
 تعالى في عدم جواز
 تناول قوله وله ان يعقبهم
 اى ان يأخذ منهم بمل قراه
 بنية القضاء وقت القدرة
 قوله يظن تفسير بحسب
 قوله ان يقروه هذا الحديث
 محمول على ابتداء الاسلام
 لفقرهم او على الضرورة
 وخوف تلف النفس او
 المضمون الجوع والبرد
 (خواجه زاده)

رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا خطب
 اجرت عيناه وعلاصوته واشتد غضبه كماه منذر جيش يقول صبحكم
 ومساءكم ويقول بعثت انا والساعة كهاتين ويفرق بين اصبعيه السبابة
 والوسطى ويقول اما بعد فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي
 محمد وشر الامور محدثاتها وكل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة (ت) عن
 ابى هريرة انه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكل امتي يدخلون الجنة
 الا من ابي قبي ومن ابي قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابي
 (ح) عن ابى سعيد رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من كل ٣ طياو عمل في سنة وامن الناس واتفقه دخل الجنة قالوا يا رسول الله
 ان هذا في امك اليوم كبير قال عليه السلام وسيكون في قوم بعدى (هـ)
 عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه السلام انه قال من
 تمسك بسنتي عند فساد امتي فله اجر مائة شهيد (ت) عن زيد بن ملحمة
 رضي الله تعالى عنه عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه
 قال ان الدين بدأ غريبا ورجع غريبا فطوبى للغرباء الذين يصلحون ما
 افسد الناس من بعدى من سنتي (م) عن رافع بن خديج رضي الله تعالى
 عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انتم اعلم امر دنياكم
 اذا امرتكم بشئ من دينكم فخذوا به (ت) عن عبد الله بن عمر رضي الله
 تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا يؤمن احدكم حتى
 يكون هواه تبعا لما جئت به (خ م) عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه
 انه قال لياثين على امتي كما قال على بن اسرائيل حذو النعل بالنعل حتى
 ان كان منهم من اتى امه علانية فكان في امتي من يضع ذلك وان بنى
 اسرائيل تفرقت على اثنين وسبعين ملة وتفرقت امتي على ثلاث وسبعين
 ملة كلهم في النار الا ملة واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال ما ناعليه
 واصحابي (ت) عن انس رضي الله تعالى عنه انه قال ان رسول الله قال لي
 يا بني ان قدرت ان تصبح وتمسي وليس في قلبك غش لاحد فافعل ثم قال
 يا بني وذلك من سنتي ومن احب سنتي فقد احبني ومن احبني كان معي
 في الجنة (دز) عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه الصلاة

والسلام حين اتاه عمر فقال انا نسمع احاديث من يهود تخبوا افترى ان
نكتب بعضها فقال امتهوكون انتم كالمهوكات اليهود والنصارى لقد جئتمكم
بها بيهضاء تقيية ولو كان موسى حيا ما وسعه الا اتباعي (حدز) عن مجاهد
رضي الله تعالى عنه انه قال كنا مع ابن عمر في سفر فرمى بمكان فخاض عنه فسئل
لم فعلت ذلك قال لا اريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ذلك ففعلت
(ز) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه كان ياتي شجرة بين مكة والمدينة
فيقبل تحتها ويخبر ان النبي عليه السلام كان يفعل كذلك (م) عن انس
رضي الله تعالى عنه انه قال قال النبي عليه الصلاة والسلام من رغب عن
سنتي فليس مني (حب) عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال قال
النبي عليه السلام لكل عمل شره ولكل شره فترة فمن كانت فترة الى سنتي فقد
اهتدى ومن كانت فترة الى غير ذلك فقد هلك (طك حب حك) عن عائشة
رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ستة لعنهم
ولعنهم الله وكل نبي مجاب الدعوة الزائد في كتاب الله والمكذب بقدر الله
والمستطع على امتي بالجيروت ليدل من اعز الله ويعز من اذل الله والمستعمل
حرم الله والمستعمل من عترتي ما حرم الله والتارك لسنتي (خ م) عن انس
رضي الله تعالى عنه قال قال النبي عليه الصلاة والسلام لا يؤمن احدكم حتى
اكون احب اليه من والده وولدا والناس اجمعين

﴿ الفصل الثاني في البدن ﴾

* (الخبارة ٥ خ م) عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد وفي رواية من عمل عمل ايليس عليه امرنا فهو رد (خ) عن الزهري رضي الله تعالى عنه قال دخلت على انس رضي الله تعالى عنه وهو يبكي فقلت ما يبكيك قال لا اعرف شيئا مما ادركت الا هذه الصلوة وهذه الصلوة قد ضعيف (طب) من خضيف ابن الحارث رضي الله تعالى عنه النبي عليه السلام قال ما من امة ابتدعت بعد نبيها في دينها بدعة الا ضاعت منها من السنة (طب) عن انس رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب التوبة عن كل صاحب بدعة حتى يدمر بدعته (ج) عن ابن عباس

(قوله وطياى حلالا
رطأ ليس فيه شئ من
ثبة الخبث والشبهة بوجه
الوجوه قوله وعمل فى
امى قوله السنة ظرفا
له ومشتكلة عليه احتمال
لرورف على المظروف
حاصله كون عمله موافقا
منه من كل وجه قوله
انقه اى مهلكته من
قوال والافعال التى
ذى منها الناس قوله
خل الجنة ابتداء لعقاب
له ان هذا الرجل
وصوف بهذه الاوصاف
لثلاثة قوله وسيكون اى
يوجد فى امتى من هو
صف بما ذكر ولا يخلو
فى منه وان كان قليلا
له من تمسك بسنتى اى
اخذ بها وعمل بمقتضاها
يخف لومة لائم وفوت
اد امتى يظهر البدع
لا هوام المختلفة قوله
فساد امتى وهو فى هذا
بان فعليك التمسك قوله
جمع خريبا اى حال
ه خريبا بقلة العاملين
ضى الدين
(خواجده زاده)

رضي الله تعالى عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ابي الله ان يقبل هل صاحب بدعة حتى يدع بدعته (مج) عن حذيفة
 رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لا يقبل الله لصاحب بدعة صوموا ولا جناح ولا عمرة ولا جهادا ٧ ولا صرفا
 ولا عدلا يخرج من الاسلام كما يخرج الشعر من العيين وقد سبق حديث
 عرياض بن سارية وجابر رضي الله تعالى عنهما (فان قيل كيف التطبيق
 بين قوله عليه السلام كل بدعة ضلالة وبين قول الفقهاء ان البدعة
 قد تكون مباحة كاستعمال الخمر والمواظبة على اكل لب الخنزير والشعب
 منه وقد تكون مستحبة كبناء المنارة والمدارس وتصنيف الكتب بل قد يكون
 واجبة كنظم الدلائل رد شبهة الملاحدة ونحوهم (قلنا للبدعة معنى لغوي
 عام هو المحدث مطلقا مائة او عبادة لانها اسم من الابتداء بمعنى الاحداث
 كالرفعة من الارتفاع والخلقة من الاختلاق وهذه هو القسم في
 عبارة الفقهاء يعنون بها ما أحدث بعد الصدر الاول مطلقا ومعنى شرعي
 خاص هو الزيادة في الدين او نقصان منه الحادثان بعد الصحابة بغير
 اذن من الشارع لا قولا ولا فعلا ولا صرفا ولا إشارة فلا يناول العادات
 اصلا بل تقتصر على بعض الاعتقادات وبعض صور العبادات فهذه
 هي مراده عليه السلام بدليل قوله عليه السلام فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء
 الراشدين المهديين وقوله عليه السلام انتم اعلم بامر دنياكم وقوله
 عليه السلام من أحدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد والبدعة
 في الاعتقاد هي المتبادرة من اطلاق البدعة والمبتدع والهوى واهل
 الاهواء فبعضها كفر وبعضها ليست به ولكنها اكبر من كل كبيرة
 في العمل حتى القتل والزنا وليس فوقها الا الكفر والخطاء في الاجتهاد فيه
 ليس بعذر بخلاف الاجتهاد في الاعمال وضد هذه البدعة اعتقاد اهل
 السنة والجماعة والبدعة في العبادة وان كانت دونها لكنها ايضا منكر
 وضلال لاسما اذا صمدت سنة مؤكدة (ومقابل هذه البدعة سنة الهدى وهي
 ما واظب عليه النبي عليه السلام من جنس العبادات مع التزكيا حيا نوا و عدم الانكار
 على تاركه كالاتكاف * واما البدعة في العادة كالتخل فليس فعلها ضلالة

٧ قوله ولا صرفا اي فرضا
 قوله ولا عدلا اي تقلا قوله
 يخرج من الاسلام اي
 بالتدرج قوله من العيين
 اي على وجه التدرج المراد
 بالبدعة في الاحاديث الثلاثة
 هي البدعة في الاعتقاد كاعتقاد
 الفرق الضالة قوله بين
 قوله عليه السلام كل بدعة
 ضلالة فانه يدل على ان
 كل فرد من افراد البدعة
 ضلالة بواسطة صيغة
 العموم قوله ونحوهم من
 الفرق الضالة قوله قلنا
 في كيفية التطبيق هو
 المحدث اي بعد الرسول
 عليه السلام قوله ما أحدث
 وبان اول قوله او عبادة
 بعد الصدر الاول كعدم
 قبول شهادة المستور بعد
 القرون الثلاثة بشهادة
 الرسول على فشو القسق
 بعدها (خواجه زاده)

بل تركها اولى فتركها اولى وضدها السنة الزائدة وهى ماواطى عليه
النبي عليه السلام من جنس العادة كالابتداء باليمين فى الافعال النسيئة
وباليسار فى التسيئة فهى مستحبة فظهر ان البدعة بالمعنى الاعمال ثلاثة اصناف
مرتبة فى القبح فاذا علمت هذا فالتارة عون لاعلام وقت الصلوة المرادة
من الاذان والمدارس وتصنيف الكتب عون لتعليم والتبليغ ورد المبتدعة
بنظم الدلائل نهى عن المنكر وذب عن الدين فكل ما ذنوب فيه بل مأمور به
وعدم وقوعه فى الصدر الاول اما عدم الاحتياج اول عدم القدرة بعدم
المال اول عدم التفرغ له بالاشتغال بالاهم اول النقص دلت ولو تمتعت كل ما قبل فيه
بدعة حسنة من جنس العبادة وجدته مأذونا فيه من الشارع اشارة اودلالة
نعم اعلم ان فعل البدعة اشد ضررا من ترك السنة بدليل ان الفقهاء قالوا
اذا تردد فى شيء بين كونه سنة او بدعة فتركه لازم واما ترك الواجب هل
هو اشد من فعل البدعة او على العكس فقيه اشتباه حيث صرحوا فحين تردد
فى شيء بين كونه بدعة وواجبا انه يفعله وفى الخلاصة مشكلة تدل على خلافه
حيث قال اذا شك فى صلاته انه هل صلاها ام لا ان كان فى الوقت فعليه
ان يعيدها وان خرج الوقت ثم شك لاشئ فيه ولو كان الشك فى صلاة
العصر يقرأ فى الركعة الاولى والثالثة ولا يقرأ فى الثانية والرابعة انتهى
وتعيين الاوليين للقراءة فى الفرض واجب وقد امر بتركه حذرا من احتمال
رفع الفل بعد العصر وهو بدعة مكروهة فالتطبيق اما بحمل البدعة
على ما لم ينه عنه بخصوصه او الواجب على معنى الفرض او الواجب
الاستقلال بالاضنى او بالحمل على الروايتين والله تعالى اعلم قال قبل ما سبق
قد دل على الكتاب والسنة كافيان فى امر الدين وان ما لم يثبت باحدهما
بدعة وضلالة فكيف يستقيم قول الفقهاء الادلة الشرعية اربعة قلنا لا بد
للاجماع من سند من احدهما حالوا مالا على الصحيح وللقياس من اصل ثابت
احدهما وانما مظهر لا مثبت فرجع الاحكام ومبناها انسان فى الحقيقة فظهر
من هذا ان ما يدعيه بعض المتصوفة فى زماننا اذا سكر عليهم بعض اسوهم
الخالف للمعنى الشريف ان حرمة ذلك فى العلم الطاهر وانا اصحاب

٩ (قوله بالاشتغال بالاهم
كما ترك النبي عليه السلام
والخلفاء بعد الاذان مع
افضاليته على الامامة
لاشتغالهم باهم منه تدبير
امر العالم والقيام بمهماتهم
قال رحمه الله تعالى
سنة لولا الحبيب لادنت
وهو بكسر المعجمة واللام
المشددة وبعد النسيئة
السائلة فاه مصدر بمعنى
الخلافه كما فى ابن الهمام
قوله اودلالة كاخذ العلماء
صحة صوم من اصبح
جنبنا من آية احل لكم
ليلة الصيام الرقت الى
نساكم الآية (رجب
افدى) قوله بين كونه سنة
وبدعة وكذا اذا تردد بين
كونه مباحا وبدعة او مستحبا
وبدعة واما اذا تردد بين
كونه فرضا وبدعة فالقول
لازم لان ترك الفعل اشد
ضررا من فعل البدعة كما
اذا شك فى حق العجم
فى الوقت انه صلاه ام لا

٣) قوله الابرص العلم
الظاهر والشرع وتعليقه
بالحدس مش - و
هذا مكر من الله لمن لم يكن
مستحييا على الشرع الشريف
قوله ورؤية الانبياء هذا غير
مسلم بل من رأى الشيطان
لانه قادر على ان يقول ا
رسول الله ولكن لا يشك
لشكله الشريف حتى لا يفت
بالفرور ولو سلم فارؤية جهة
عليهم يوم القيمة ومكر من الله
تعالى لكنهم خارجين من
الشرع الشريف قوله من
الزهرات جمع زهرة بمعنى
الباطل قوله ازدراء اى
استهزاء واستحقار قوله
ولا ترد للزهد فى امثال هذا
الباطل يؤدى الى الكفر
لان الشك لا يجمع مع الايمان
قوله الاشكال اى الشريعة
فى حق غيره بالاتفاق واما فى
حق نفسه فقيه اختلاف
وتفصيل
(خواجد راه -)

محمد عليه الصلاة والسلام فاذا اشكل علينا مسئلة استفقيناها منه فان
حصل فناعة فيها والارجنا الى الله تعالى بالذات فنأخذ منه وانا باخلوة
وهمة شيعنا نصل الى الله تعالى فيكشف لنا العلوم فلا تحتاج الى الكتاب
والمطالعة والقراءة على الاستاذ وان الوصول الى الله تعالى لا يكون الابرص
العلم الظاهر والشرع وانا لو كنا على الباطل لما حصل لنا تلك الحالات السنية
والكرامات العلية من مشاهدة الانوار ورؤية الانبياء الكبار وانا اذا صدر
مننا مكره او عرام ينهنا فى النوم بارؤيا فنصرف بها الحلال والحرام وان
ما فعلنا مما قلتم انه حرام لم ننه عنه فى المنام فضلا انه حلال وذلك من الزهات كله
الحاد وضلال اذ فيه ازدراء للشريعة الحنيفة والكتب والسنة النبوية
وعدم الاعتماد عليهما وتجاوز الخطاء والبطلان فيما الصياذ بالله تعالى
فالواجب على كل من يسمع مثل هذه الاقويل الباطلة الانكار على قائله
والجزم بطلان مقاله بلا شك ولا تردد ولا توقف ولا تلبث والافهو من
جلتهم فيحكم بالزندقه عليهم وقد صرح العلماء بان الالهام ليس من اسباب
المعرفة بالاحكام وكذلك الرؤيا فى المنام خصوصا اذا خالف كتاب العلم العلم
اوسنة محمد عليه السلام وقد قال سيد الطائفة الصوفية وامام ارباب
الطريقة والحقيقة جنيد البغدادي عليه الرحمة الهادي الطرق كلها
مسدودة الا على من اتقى اثار الرسول عليه السلام وقال من لم يحفظ القرآن
ولم يكتب الحديث لا يقتدى به فى هذا الامر لان علنا ومذهبا هذا مقيد
بالكتاب والسنة وقال السرى السقطى التصوف اسم لثلاث معان وهو الذى
لا يطن تورم قد تورور وعه ولا يتكلم باطن فى علم يقضه عليه ظاهر الكتاب
ولا يحمله الكرامات على هتك محارم الله تعالى وقال ابو يزيد البسطامي
رحمه الله لبعض اصحابه قم بنا حتى نل هذا الرجل الذى قد شهر نفسه
بالولاية وكان رجلا مقصودا مشهورا ما زهد ففضيا اليه فلما خرج من
بيته ودخل المسجد رمى زافه تجاه القبلة فانصرف ابو يزيد البسطامي ولم يلم عليه
وقال هذا رجل غير مأمون على ادب من آداب رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فكيف يكون مأمونا على ما يدعيه وقال لو نظرتم الى رجل اعطى
من الكرامات حتى ترعب فى الهوى فلا تعتروا به حتى تنظروا كيف يجذونه

عند الامر والنهي وحفظ الحدود واداء الشريعة وقال ابو سليمان الداراني رحمه الله ربما يقع في قلبي التنكس من نكت القوم اياما فلا قبل مندا الا بشاهدين عدلين من الكتاب والسنة وقال ذوالون المصري رحمه الله من علامات المحبة لله تعالى متابعة حبيب الله محمد عليه الصلاة والسلام في اخلاقه وافضاله واوامره وسنته وقال بشر الحافي رحمه الله رأيت النبي عليه السلام في المنام فقال لي يا بشر هل تدري بم رفعك الله من بين اقرانك قلت لا يا رسول الله قال عليه السلام باتباعك بسنتي وخدمتك لاصحابي ونصحتك لاخوانك ومحبتك لاصحابي واهل بيتي هو الذي بلغك منازل البرار وقال ابو سعدى الخراز رحمه الله كل باطن يخالفه ظاهر فهو باطل وقال محمد بن الفضل رحمه الله ذهب الاسلام من اربعة اقوام لا يعملون بما يعملون ويعملون بما لا يعملون ولا يتعلمون ما يعلمون والناس من التعلم يمنون كل ما ذكر من كلام سيد الطائفة الى هنا منقول من رسالة القشيري انظر اياه العاقل الطالب للحق ان هؤلاء عظماء مشايخ علماء الطريقة وكبراء ارباب السلوك الى الله تعالى والحقيقة وكلهم يعظمون الشريعة الشريفة وينون علومهم الباطنة على السيرة الاحدية والملة الخنيفة فلا يفرنك طامات الجهال المنكسين وشطحهم الفاسدين المفسدين الضالين الضالين لغيرهم بمدان كانوا زائعين عن الشريعة والقويم ومائلين عن الصراط المستقيم خارجين عن مناهج علماء الشريعة ومارقين عن مسالك مشايخ الطريقة فالويل كل الويل لهم ولمن تبعهم او حسنوا امرهم فهم قطاع طريق الله تعالى على العابدين يابسون الحق بالباطل ويكتفون الحق وهم يعلمون

الفصل الثالث

في الاقتصاد في العمل ﴿الآيات﴾ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر يريد الله ان يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا * ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج * يا ايها الذين آمنوا لا تنهوا واطيات ما حلال الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين * قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق ذل هي الذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيمة تلك نعمت الآيات لقوم يعلمون * طه ما انزلنا عليك القرآن لتشتي وما جعل عليكم في الدين من حرج (الاحبار) (خ م) عن انس رضي الله تعالى عنه

٢ قوله هو الذي اي ما ذكر من الاوصاف الشريفة قوله ابو سعيد توفي سنة سبع وسبعين ومائتين قوله من اربعة اقوام يقوم يعملون بما لا يعملون وهم علماء السوء قوله ويعلمون بما لا يعلمون اي قوم آخروهم جهال اي المنسكون الضالون المضلون قال صاحب الهداية في حق الاولين * فساد كبير عالم متهتك واكبر منه جاهل متنسك * هما ختنة في العالمين عظيمة * لمن بهما في دينه يتمسك * قوله ما يعملون بما لا يفي امر الدين مع ان ذلك فرض عليهم قوله والناس يعني المتزين بزى المشايخ الفاسدين المفسدين قوله طامات الجهال قال في الحاشية جمع طامة بمعنى الداهية انتهى وقال الغزالي في الاحياء الطامات يدخل فيه ما ذكرنا في الشطح وامر آخر يخصها هو صرف الفاظ التبرع عن طواعيها المفرومة الى مور باطنة وهو ايضا حرام انتهى (سنة ١٢ زاده)

انه قال جاء ٣ رهط الى بيوت ازواج النبي عليه السلام يستلون من عبادة النبي عليه الصلوة والسلام فلما اخبروا كانهم تقالوها قالوا فان نحن من رسول الله قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال احدهم اما انا فاصلى الليل ابدا وقال الآخر وانا اصوم الدهر كله ولا افطر وقال الآخر وانا اعتزل النساء ولا اتزوج ابدا فجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم فقال انتم الذين قلتم كذا وكذا اما والله اني لاحشاكم لله واتقاكم له ولكني اصوم وافطر واصلى وارقد واتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني وزاد في رواية النسائي وقال بعضهم لا آكل اللحم (خم) عن عائشة رضي الله تعالى عنها انه صنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا فرخص فيه فتزوه عنه قوم فبلغ ذلك النبي فخطب فحمد الله تعالى ثم قال ما بال اقوام يتزهون عن الشيء الذي اصنعه فوالله اني لاعلمهم بالله واشدهم خشية (خد) عن ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه انه عليه الصلاة والسلام اخي بين سلمان وابي الدرداء فرار سلمان ابا الدرداء فرأى ام الدرداء مبتذلة فقال لها ما شانك فقالت اخوك ابو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا فجاء ابو الدرداء فصنع له طعاما فقال له كل فاني صائم قال ما انا باكل حتى تأكل فاكل فلما كان الليل ذهب ابو الدرداء يقوم فقال نم فنام ثم ذهب يقوم فقال نم فنام فلما كان آخر الليل قال سلمان قم الآن فقاما فصليا فقال له سلمان ان لربك عليك حقا وان لنفسك عليك حقا وان لاهلك عليك حقا فاعط كل ذي حق حقه فأتى النبي عليه السلام فذكر ذلك له فقال النبي عليه السلام صدق سلمان (خس) عن انس رضي الله تعالى عنه دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد فاذا حبل ممدود بين السارين فقال ما هذا الحبل قالوا حبل لزيب فاذا فترت تعلقته فقال النبي عليه السلام لاحلوه ليصل احدكم نشاطه فاذا فتر فليقعده (د) عن انس رضي الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال لاتشدوا على انفسكم فيشدد الله عليكم فان قوما شددوا على انفسهم فشدد عليهم فذلك بقاياهم في الصوامع والديار رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم (خم) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذا الدين

٣) قوله رهط اي جماعة من الاصحاب قوله يستلون اي يريدون سؤال النبي عليه السلام لاجل الاقتداء به قوله فلما اخبروا اي عن عبادة النبي عليه السلام قوله تقالوها اي هدهوها قليلة لهم قوله فان نحن اي لا مناسبة بيننا وبين النبي عليه السلام قوله قد غفر له اي كاهه قوله الدهر اي كاهه قوله فاجاء عقيب هذه الاقوال بلا تراخ قوله لا خشاكم اي لا زيدكم خنيفة وتقوى الله تعالى قوله فليس مني اي من عامل سنتي قوله شيئا من الانبياء المستهمة للنفس قوله فرخص فيه اي لامته قوله ذلك اي التزوه قوله بال اي شان قوله مبتذلة اي لاسنة ياب البذلة قوله ما شانك اللبس ياب البذلة قوله يقوم اي يريدنا للقيام الى الصبح كما هو دأبه (خواجده زاده)

يسر ولن يشاد الدين احد الا غلبه فسدوا وقاربوا وابشروا واستعينوا
بالصدوة والروحة وبشيء من الدلجة وزاد في رواية والقصد المقصد
تبلغوا (زطب حب) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يحب ان تؤتى رخصه ٧ كما
يحب ان تؤتى عزايه (حدزطخز) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه ان
النبي عليه السلام قال ان الله تبارك وتعالى يحب ان تؤتى رخصه كما يكره
ان تؤتى معصيته وفي رواية الحزبة ٧ كما يحب ان تترك معصيته (ططك)
عن ابى الدرداء واثلة بن الاسقع وابى امامة وانس رضي الله تعالى عنهم
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله يحب ان تقبل رخصه كما
يحب العبد مغفرته به (خم) عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله
تعالى عنه انه اخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني اقول والله
لا صوم من النهار ولا قوم من الليل ما عشت فقال رسول الله انت الذي تقول
ذلك ققلت له بابي انت وابي قد قلته يا رسول الله قال فاك لا تستطع ذلك
فصم وافطر ونم وقم وصم من الشهر ثلثة ايام فان احسنت بعشر امسألتها
وذلك مثل صيام الدهر قلت اني اطيق افضل من ذلك قال فصم
يوما وافطر يومين قلت فاني اطيق افضل من ذلك قال فصم يوما
وافطر يوما فذلك صيام داود عليه الصلوة والسلام وهو اعدل الصيام
وفي رواية افضل الصيام قلت فاني اطيق افضل من ذلك فقال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا افضل من ذلك وزاد في روايه
فان لجسدك عليك حقا وان لزوجك عليك حقا وان لزورك عليك حقا
وفي اخرى الم اخبر انك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة فقلت بلى يا
نبي الله واني لم ارد بذلك الا خيرا وفيها قال عليه السلام واقراء القرآن
في كل شهر قال قلت يا نبي الله انا اطيق افضل من ذلك قال فاقراء في سبع لاتزد
على ذلك قال فشددت فشدد على وقال لي النبي عليه السلام انك
لاتدرى لعلك يطول بك عمرك قال فصرت الى الذي قال لي عليه السلام
فلا كبرت وددت اني كنت قبلت رخصة النبي عليه السلام وزاد في رواية
لاصام من صام الابد ثلاثا وزاد في رواية وكان يقرأ على بعض اهله السبع
من القرآن بالاهسا والذى يقرأه بعرضه من البيل ليكون اخف عليه

(بالليل)

٧ (قوله كما يجب ان تترك
اي حب كحب ترك معصيته
فعلى هذه الرواية فالمشبه
الحب فيهما لقوته في الثاني
وعلى الاول المشبه الحب
بالكراهة لاجتماعهما
في الشدة وهى محل الشبه
قوله ان تؤتى رخصه جمع
رخصة هى تغير الحكم
من صعوبة الى سهولة
لعدم مع قيام سبب الحكم
والعزيمة اسم لماوجب
الله فعله من المشدات قوله
ما عشت فقال رسول الله
فالفاء عطف على مقدر
ويقال لها الفصيحة عند
قوم وقيل الفصيحة ما
كانت جواب شرط مقدر
كما في فاء فسدوا المذكورة
في حديث الشيخين السابق
قوله صيام الدهر آه الدهر
الابد وقيل في الاصل مدة
العالم ثم عبر به عن مدة
كثيرة والزمان يقع على
المدة القليلة والكثيرة ذكره
الراغب اي تستوعب ايامه
التي يحيل صومها فيها
(خواجه زاده)

(٦) قوله فيعتزلون اى
الناس قوله من الطيبات
اى المتلذذات قوله يعبدون
اى مردين عبادة الله في
ذلك الموضع قوله لذلك
اى العبادة ما ذكرت من
الآيات والاخبار واقوال
الفقهاء الدالة على مذمومة
الافراط في العمل
ومدح حية القصد والوسط
فيه قوله الدهر اى ما عدا
الايام النية قوله والوصال
اى بين يومين وثلاثة بل ازيد
منه الى شهر كما روى عن
سهل التستري رحمه الله
قوله في كل الياى روى عن
ابى حنيفة انه لم يتم ليلا
اربعين سنة قوله بل مرات
روى عن ابى حنيفة
رضى عنه انه ختم القرآن
في رمضان احدى وستين
ختمه وروى النووى عن
بعض الصالحين ختم القرآن
في كل يوم ثمانى مرات وهذا
واشبهه محمول على
ملاحظة المعنى (خواتمه
زاده)

بالليل واذا اراد ان يتقوى اضطر اياما واحصى وصام مثلهن كراهة
ان يترك شيئا فارق عليه النبي عليه السلام وفي اخرى ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال ان احب الصيام صيام داود عليه السلام واحب الصلوة
صلوة داود عليه السلام وكان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه
وكان يصوم يوما ويفطر يوما (اقوال الفقهاء) قال في الاختيار
لا يجوز الرياضة بتقليل الاكل حتى يضعف عن اداء الفرائض قال
عليه السلام ان نفسك مطيبك فارفق بها وليس من الرفق ان تجمعها
وتدبها ولا تترك العبادة لا يجوز فكذا ما يفضى اليه وقال فيه ايضا
الكسب انواع فرض وهو الكسب بقدر الكفاية لنفسه وعياله وقضاء
ديونه ثم قال فان ترك الاكتساب بعد ذلك وسعه وقال وان كسب ما يدخره
لنفسه وعياله فهو في سعة فقد صح ان النبي عليه السلام ادخر قوت
عياله سنة ومستحب هو الزيادة على ذلك ليواسى به فقيرا او ليجازى به
قريبا فانه افضل من التحلى لفل العبادة لان منفعة الفل تحصى ومنفعة
الكسب له ولغيره وقال عليه السلام خير الناس من ينفع الناس انتهى
وقال في التاتار حانية يكره ان يجتمع قوم فيعتزلون في موضع ويمتنعون
عن الطيبات يعبدون الله تعالى فيه ويفرغون انفسهم لذلك
وكسب الحلال ولزوم الجمعة والجماعات في الاصر احب والزم انتهى
(فان قلت يعارض ما ذكرت ما نقل عن السلف من شدة الرياضة وكثرة
المجاهدات والاجتهاد في العبادات كصيام الدهر والوصال
والقيام في كل الياى والاجتناب عن المشتبهات والطيبات والختم في كل
يوم مرة او مرتين بل مرات (قلت اولاً لامعارضة بين الوجى وغيره
حتى نحتاج الى الجواب فملك الاخذ بما ثبت بالكتاب والسنة وثانياً بما تمنع
صحة الرواية عنهم اذ لم يقع عنها بحث وتفتيش بل اكثرها خال عن سند
بخلاف الكتاب والاخبار النبوية فلا مساواة في النقل فكيف يتصور
التعارض وثالثاً ان المنع من التشديد في العبادة معلل بطئ لمة
هى الافشاء الى اهلاك النفس او اضعاف الحق الواجب للعير او ترك
العبادة او ترك مداومتها وانما هي ان ينال عليه السلام ارسل رجة للعالمين

ومؤيد من عبدالله تعالى فيقوى على ما لا يقوى عليه آحاد الأمة وانه
 اخش الناس من الله تعالى واتقاهم واعلمهم بالله تعالى فلا تصور منه
 البخل وترك التصح والتواني ولا التكاسل ولا الجهل في امر الدين فلو كان
 في العبادة والقرب من الله تعالى طريق افضل وانفع غير ما هو فيه لفعله
 او يئنه وحث عليه فبحزم قطعا ان ما هو عليه افضل وانفع واقرب الى
 معرفة الله تعالى ورضاه من كل ماعداه فيصل ما روى عنهم على انهم
 انما فعلوا ذلك التشديد امامداواة لامراض القلوب او لكون العبادة
 عادة لهم وطبعها كالفداء للصحيح فيلتذذون بها بلا اضاعة حق ولا ترك
 مداوة ولا اعتقاد انه افضل مما كان عليه افضل البشر او قاله
 وامانينا عليه السلام فقد بلغ الدرجة العليا من الكمال وهي ان لا يمنع
 عن توجه القلب بشئ الا التكلم مع الحق ولا الاكل ولا الشرب ولا النوم
 ولا ملامسة النساء ويكون الخلطة والعزلة سواء فاقصاره عليه السلام على
 بعض العبادات الظاهرة لكونها افضل له ولائته وتلذذه عليه السلام
 دائم لا يختص بالعبادة الظاهرة وقد بلغ بعض المشايخ الى حيث كان له حظ
 من هذه الدرجة حتى قال من رأى الآن صار زنديقا ومن رأى قبل
 صار صديقا حيث كان في نهايته يقتصر من العبادات الظاهرة على
 الفرائض والواجبات والسنن ويأكل ويشرب وينام كالعوام وفي بدايته
 يحتهد ويرتاض فن رأى اجتهاده يحتهد كاجتهاده حتى يصير صديقا
 ومن رأى في نهايته ينكر الاجتهاد والطريقة اصلا فيضاف عليه الكفر
 ولو تأملت فيما كتبنا سابقا وانتقل عنهم حتى التأمل وجدت اكثرهما
 اشارة الى هذا فيخلو وانتقل عن السلف من التشديد عن العلتين المذكورتين
 وهذا هو المحمل الصحيح والحق الصريح فلا تفرط في حقهم ولا تفرط
 وانفع بين ذلك سبيلا وقل الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي
 لولا ان هدانا الله

في الباب الثاني

في الامور المهمة في الشريعة الحميدة وهي ثلاثة نين كلالها توفيق الله

(تعالى)

٧ قوله وترك التصح
 اي لائته قوله اي بينه لفقدان
 ما يوجب عدم ذلك
 من البخل والتواني والجهل
 قوله لامراض القلوب من
 الاخلاو والذخيمة والسيرة
 السيئة قوله بلا اضاعة
 حق اي من ذوى الحقوق
 لمداومة العبادة قوله واما
 نينا عليه السلام كما نه قيل
 ليس العبادة طبعنا لنينا
 عليه السلام مع انه لم يفعل
 ما يفعلون من التشديدات
 قوله بعض المشايخ كسهل
 التستري غذاؤه في كل
 سنة ثلاثة دراهم يشتري
 باحدها زيتا وبالاخر
 دبساو بالتالت دقيقا يملأ
 المجموع ويقسم ثلثاثة
 وثلة وستين جزأ يكفى
 بواحد في يوم واحد وروى
 عنه ايضا انه لم يفرط في
 رمضان سنة الامرة وفي
 سنة اخرى في آخره فقط

فاعتبر من حاله الجعية
 (خواجده زاده)

٧ (غولة ورؤية الله بمعنى
الانكشاف التام قوله واجبة
اي ثابتة بالنقل قال في
الحاشية وجوه يومئذ
ناضرة الى ربها ناظرة
انتهى قوله وعلى جهة اي
وجهه من وجوه الرؤية
قوله من مقابلة اي للرأي
قوله شعاع اي خارج
من عين الرأي قوله مسافة
اي بين الرأي وبين الله تعالى
بل الله يخلق ادراكا في القوة
البصرية يدرك الرب الكريم
بلا احتياج الى المقابلة
واتصال الشعاع وثبت
المسافة قوله والعالم اي
ومن جهة معتقدات اهل
السنة ان ماسوى الله جميعا
حادث بخلقهم قال في الحاشية
خلق السموات والارض
انتهى قوله ولو افعال العباد
اي لو كانت تلك الصفات
افعال العباد اختيارية
او اضطرارية فيرد للمنزلة
قال في الحاشية والله خلقكم
وما تعملون انتهى (خواجه
زاده)

ثم الى في فصل على حدة (الفصل الاول) في تصحيح الاعتقاد وتطبيقه
لذهب اهل السنة والجماعة * وجعله الله تعالى واحدا لا يشبهه شيء ليس
بحسم ولا عرض ولا جوهر ولا مصور ولا متناه ولا يتميز ولا يطعم ولا يشرب
لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد ولا يمكن بمكان ولا يجري عليه زمان وليس
له جهة من الجهات الست ولا هو في جهة منها ولا يجب عليه شيء ولا يحل فيه
حادث حكيم لا يفعل شيئا بالبحكمة وفائدة فعال لما يشاء بلا ايجاب، نزهة عن صفات
النقصان كلها متصف بصفات الكمال كلها وليس له كمال متوقع قديم ازل
ابدي له صفات قديمة قائمة بذاته تعالى لا هو ولا غيره هي الخيرة والعلم والقدرة
والسمع والبصر والارادة والتكوين والكلام الذي ليس من جنس الحروف
والاصوات والقرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ٧ ورؤية الله تعالى بالابصار
جائرة في العقل واجبة بالنقل في الدار الآخرة فيرى في مكان ولا على جهة
من مقابلة واتصال شعاع وثبت مسافة والعالم بجميع اجزائه وصفاته
ولو افعال العباد خيره او شره احداث بخلق الله تعالى لا خالق غيره ومقتدره
وعله وارادته وقضائه والعباد اختيارات لافعالهم بها يسابون وعليها
يعاقبون والحسن منها برضاء الله تعالى ومحبه والقيح منها ليس بهما
والتواب فضل من الله تعالى والعقاب عدل من غير ايجاب ولا وجوب عليه
ولا استحقاق من العبد والاستطاعة مع الفعل وتطلق على سلامة الاسباب
والآلات وصحة التكليف تعتمد عليها ولا يكلف العبد بما ليس في وسعه
والمقتول ميت باجله والاجل واحد والحرام رزق وكل يستوفي رزق
نفسه لا يأكل رزق غيره ولا غيره رزقه وعذاب القبر للكافرين ولبعض عصاة
المؤمنين وتعيم اهل الطاعة فيه بما يعلمه الله ويريد وسؤال منكر
ونكير والبعد والوزن والكتاب والسؤال والخوض والصراط وشفاع
الرسول والاخبار لاهل الكبر والغيرهم والجنه والنار الموجودتان الآن
الباقيتان لا تقفان ولا هلهما والمعراج لرسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم في البقعة بشخصه من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ثم الى السماء
ثم الى ما شاء الله تعالى من العلى وما اخبره النبي عليه السلام من انصراف الساعة
من خروج الدجال ودابة الارض ويا جوج وما جوج ونزول عيسى عليه

السلام من السماء وطلوع الشمس من مغربها ونحو ذلك كله حق والكبيرة لا تخرج العبد المؤمن من الايمان ولا تدخله في الكفر ولا تخلده في النار ولا تحبط طاعته والله تعالى لا يفر ان يشرك به ويفر ما دون ذلك لمن يشاء ويجوز العقاب على الصغيرة ولو لمع اجتناب الكبائر والعفو عن الكبيرة ولو ببلاتوبة والله تعالى يحب الدقوات ويقضى الحاجات تفضلا والايمان والاسلام واحد هو تصديق النبي عليه السلام في جميع ما علم بالضرورة بحجته به والافراجه والاعمال خارجة عن حقيقته فلا يزيد ولا ينقص ويصح ان يقول من وجدنا فيه انا مؤمن حقا ولا ينبغي ان يقول انا مؤمن ان شاء الله تعالى والايمان بهذا المعنى مخلوق كسبي واما معنى هداية الرب تعالى لعبده الى معرفته فغير مخلوق واما ان المقلد صحيح ولكنه آثم بترك الاستدلال وفي ارسال الانبياء والرسول عليه السلام بالمعجزات والكتب المنزلة عليهم من البشر الى البشر حكمة بالغة وهم مبرهون عن الكفر والكذب مطلقا وعن الكبائر والصغائر المنفرة كسرقة لقمة وتطويق حبة وتعمد الصغائر غيرها بعد البعثة واولهم آدم عليه الصلوة والسلام وآخريهم وافضلهم محمد عليه السلام ولا يعرف يقينا عددهم ولا تبطل رسالتهم بموتهم وهم افضل من الملائكة الذين هم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون لا يوصفون بمعصية ولا بذكورة ولا اناثة ولا بأكل ولا بشرب ولوازمهم اورسل الملائكة افضل من عامة البشر الذين هم افضل من عامة الملائكة وكرامات الاولياء حق من قطع المسافة البعيدة في المدة القليلة وظهور الطعام والشراب واللباس عند الحاجة والطيران في الهوى والمتى على الماء وكلام المجادات والجماء وغير ذلك ويكون ذلك لرسولها معجزة ولا يبلغ درجة النبي ولا الى حيث يسقط عنه الامر والنهي وافضلهم ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ثم عمر الفاروق رضي الله تعالى عنه ثم عثمان ذو النورين رضي الله تعالى عنه ثم علي المرتضى رضي الله تعالى عنه وخلافتهم على هذا الترتيب ايضا ثم سائر الصحابة ونكف عن ذكرهم الانخير ونشهد بالجنة العشرة للبشرة وفاطمة والحسن والحسين وغيرهم ممن بشرهم رسول الله عليه السلام لاغيرهم بعينه ثم التابعون والمسلون

٢ (قوله افضل اى من عامة الملائكة اى عندا كثر اهل السنة قوله وكرامات الاولياء وجدعندها رزقا قال الذي عنده علم من الكتاب قوله للعشرة قال في الحاشية الاربعة المتقدمة وطلحوا زبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وسعيد بن زيد وابو حبيدة بن الجراح انتهى قوله لاغيرهم لانه غيب قوله ثم التابعون لقوله عليه السلام خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يفسحوا الكذب قوله والمسلون هذه مسألة فقهية قوله ولا معصوما اى من الذنوب قوله ويجوز الصلوة كذلك قوله وصى عليه كذلك قوله ويجوز كذلك قوله ولا يحرم كذلك قوله وفي دعاء الاحياء ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان (خواجه زاده)

٧ قول اهل الباطن قال سعد

الدين في شرح العقائد وهم
الملاحدة وسموا الباطنية لاد
عائهم ان النصوص ليست
على ظواهرها بل لها معان
باطنة لا يعرفها الا العلم وقصد
هم بذلك نفى الشريعة بالكلية
اتسمى قوله فهو كافر لاستزائه
كون الباري محل الحوادث
وهذا نقص تعالى عيه علوا
كبير اقوله سئل عن قوم اى
سئل عن قوم يقولون ان
ذات الباري جلته قدرته محل
حوادث قال في جواب ذلك
يكفرون بلا شك قوله ومن
نفى الصفات فهو كافر لشبوتها
بالادلة القطعية مثل علم حكيم
على كل شئ قدير سميع بصير
قوله وغير ذلك من النصوص
الدالة عليها قوله وهى
الجارحة يكفر لاستزائه
كون الله جسما كسائر الا
جسام (خواجہ زادہ)

لابد لهم من امام قادر على تنفيذ الاحكام مسلم حرم كلف ظاهر قريشى
ولا يشترط ان يكونها شيئا ولا معصوما ولا افضل زمانه ولا ينزل بفسق
وجور وتجوز الصلاة خلف كل بر وفاجر ويصلى عليه ويجوز السجود على
الخفين في الحضر والسفر ولا يحرم نيلنا لثمن ان لم يكن مسكرا وفي دعاء الاحياء
للا موات وصدقتهم عنهم نفع لهم وفضل الاماكن حق والعلم افضل
من العقل واطفال المشركين لا يدرى انهم في الجنة ام في النار وللکفرة
حفظه والمعلوم ليس بشئ والسحر واقع واصابة العين جائزة وكل مجتهد
مصيب ابتداء بالنظر الى الدليل وقد يخطئ في الانتباه بالنظر الى الحكم لان
الحق واحد معين والنصوص تحمل على ظواهرها ان امكنت والعدول
منها الى معان يدعيها ٧ اهل الباطن ورد النصوص واستحلال المعصية
والاستغفاف بالشريعة الشريفة والبأس من رجة الله تعالى والامن
من عذابه وسخطه وتصديق الكاهن فيما يخبره من الغيب كله كفر (قال
في التاتارخانية من قال بحدوث صفة من صفات الله تعالى فهو كافر
وفيها سئل عن قوم ذات بارى جلته قدرته محل حوادث ميكوند ما حكمهم
قال كافر شوندي شك وفيها سئل عن قال بان الله عالم بذاته ولا يقول له
العلم قادر بذاته ولا يقول له القدرة وهم المعتزلة هل يحكم بكفره ام لا قال
يحكم لانهم ينفون الصفات ومن نفى الصفات فهو كافر وفيها ان اعتقد
ان الله تعالى رجلا وهى الجارحة يكفر وفيها ومن قال بان الله تعالى جسم
لا كالا جسام فهو مبتدع وليس بكافر وفيها ومن قال الله تعالى مالم
في السماء ان اراد به المكان كفر وان اراد به الحكاية عا جاء في ظاهر
الاخبار لا يكفر وان لم يكن له نية يكفر عند اكثرهم وفي التعبير وهو الاصح
وعليه الفتوى وفيها لوقال انه مكان زوخال نه تودر هيچ مكاني فهذا كفر
وفيها رجل قال علم خدادر همه مكان هست هذا خطأ وفي النصاب
والصواب ان يقول كل شئ معلوم لله تعالى وفيها رجل وصف الله
بالفوق او بالتحته فهذا تشبيه وكفر وفيها رجل قال يجوز ان يفعل الله
فضلا لا حكمة فيه يكفر لانه وصف الله تعالى بالسفه وهو كفر وفيها
ولو قال خدای بود وهيچ نبود وباشد وهيچ نباشد فقد قبل التطر الباني

من كلام الملاحدة فان ظنهم ان الجنة وما فيها من الخور العين للفناء وهو كفر عند بعض المتأخرين وخطأ عظيم عند البعض وفيها ان من انكر القيامة او الجنة او النار او الميزان او الحساب او الصراط او الصحائف المكتوبة فيها اعمال العباد يكفر وفيها ومن قال ان الميزان عبارة عن العدل فقط ولا يكون ميزان يوزن به الاعمال فهو مبتدع وليس بكافر وفيها ومن انكر عذاب القبر فهو مبتدع ومن انكر شفاعته الشافعين يوم القيمة فهو كافر وفيها ومن قال بتخليد اصحاب الكبائر في النار فهو مبتدع وفيها ومن انكر رؤية الله تعالى بعد الدخول في الجنة يكفر وكذلك لو قال لا عرف عذاب القبر فهو كافر وفيها يجب اكفار القدرية في نفيهم كون الشر بتقدير الله تعالى وفي دعواهم ان كل فاعل خالق فعل نفسه وفيها يجب اكفار الكيسانية في اجازتهم البداء على الله تعالى ويجب اكفار الروافض في قولهم يرجع الاموات الى الدنيا ويتأخرون الى ارواح وانتقال روح الاله الى الائمة وان الائمة آلهة وبقولهم بخروج امام باطن وتعطيلهم الامر والنهي الى ان يخرج الامام الباطن وبقولهم ان جبرائيل عليه السلام غلط في الوحي الى محمد عليه السلام دون علي ابن ابي طالب وهؤلاء القوم خارجون عن ملة الاسلام واحكام المرتدين ويجب اكفار الخوارج في اكفارهم جميع الامة واكفارهم على ابن ابي طالب وعثمان ابن عفان وطليحة وزير وعائشة ويجب اكفار الزيدية في انتظار نبي من الهيم ينسخ ملة محمد عليه السلام ويجب اكفار النجارية في نفيهم صفات الله تعالى وفي قولهم ان القرآن جسم اذا كتب وعرض اذا قرئ وفيها واختلف الناس في اكفار المجبرة فمنهم من اكفرهم ومنهم من ابي اكفارهم والصواب اكفار من لم يرد للبعد فعلا ويجب اكفار مظهر في قوله ان الانسان غير الجسد وانتهى قادر مختار وانتهى ليس بتعزك ولا ساكن ولا يجوز عليه شيء من الاوصاف الجائرة على الاجسام ويجب اكفار قوم من المعتزلة بقولهم ان الله تعالى يرى شيئا ولا يرى ويجب اكفار الشيطانية الطارق في قوله ان الله تعالى لا يعلم شيئا الا اذا اراده وقدره وفيها من يقول بقول جهنم فهو خارج عندنا من الدين فلا نصلي عليه ولا ننبع جنازته

هـ (قوله انكر القيمة آموكنا التردد لثبوتها بالدلة القاطعة قوله ومن قال ان الميزان اى الواقع في كتاب الله تعالى عبارة عن العدل فقط اى هم المعتزلة قوامه وليس بكافرانه مأول قوله من انكر شفاعته الشافعين لثبوتها قطعاً قوله اصحاب الكبائر اى بلا توبة قوله ومن انكر رؤية الله تعالى قال في الحاشية وفي بعض الفتاوى ان قال لا يرى لعظمته فهو مبتدع وليس بكافر انتهى قوله عذاب القبر فهو كافر قال في الحاشية هذا مخالف لما سبق من كونه مبتدعاً فيحمل على الروايتين انتهى قوله اكفار القدرية هم المعتزلة قوله في نفيهم كون السر لعموم قوله تعالى كل شيء بقدر قوله خالق فعل نفسه لعموم قوله خالق كل شيء (خواججه زاده)

٦ (قوله ترجى أى نفوس
قوله إلى الله أى إلى مشيئة الله
تعالى هذا مذهب أهل
السنة والجماعة قوله وتوليم
أى وتخذهم أولياء قوله
إيمان أى اجزؤه قوله أن
الصلوة إيمان قوله يقولون
الزاني يكفر قال عليه
السلام لا يزني الزاني
حين يزني وهو مؤمن
وقال من ترك الصلوة فقد
كفر وغير ذلك فهو لأى
الطائفة قد أخذوا بظواهر
مثل هذه الأحاديث وقالوا
ما قالوا (خواجه زاده)
قوله له الآخر تأيد لما ذهبوا
إليه في جواز الإثابة
والتعذيب قوله من يشاء
من الكافرين فيوسع
عليه المسال ويعاقبه قوله
والاعمال ليس بفرائض
عليهم فلم تركها وهذا
مصادم لقوله تعالى ومن
يتعد حدود الله فأولئك هم
الظالمون والظلم في القرآن
بمعنى الشك قوله لا يخرجهم
بدعتهم من الإيمان لأن
اعتقادهم قريب من اعتقاد
أهل السنة والجماعة
(رجب افدى)

وأما صنف القدريّة الذين يردون العلم فكذلك عندنا وتفسير رد
العلم انهم يقولون ان الله تعالى يعلم كل شئ عند كونه وكذلك بكل
شئ يكون عند كونه وأما الشئ الذى لم يكن فانه لا يعلم حتى يكون
فهؤلاء كفار لا تزوج من نسائهم ولا تزجهم ولا يتبع جنازتهم وأما
المرجئة فان ضربا منهم يقولون ٦ ترجى امر المؤمنين والكافرين إلى الله تعالى
فيقولون الامر فيهم إلى الله تعالى يغفر لمن يشاء من المؤمنين والكافرين
ويعذب من يشاء ويقولون له الآخرة والاولى فكما نرى يعذب من يشاء
من المؤمنين في الدنيا وينم من يشاء من الكافرين وذلك منه عدل فكذلك
في الآخرة فيسبون حكم الآخرة والاولى فهو لأى ضرب من المرجئة وهم
كفار وكذلك الضرب الآخر الذين يقولون حسناتنا مقبولة وسيئاتنا مفعورة
والاعمال ليست بفرائض ولا يقرون بفرائض الصلوة والزكاة والصيام
وسائر الفرائض ويقولون هذه فضائل من عمل بها أحسن ومن لم يعمل فلا شئ
عليه فهو لأى ايضا كفار وأما المرجئة الذين يقولون لا تتولى المؤمنين المذنبين
ولا تتبرأ منهم فهو لأى المبتدعة ولا يخرجهم بدعتهم من الإيمان إلى الكفر
وأما المرجئة الذين يقولون ترجى امر المؤمنين إلى الله تعالى فلا تزلهم جنة
ولا تاروا لا تتبرأ منهم وتولاهم في الدين فهم على السنة قالزم قولهم فغذبه
وأما الخوارج فمن لم يرد قولهم شيئا من كتاب الله تعالى وكان خطاؤهم
على وجه التأويل يتأولون ان الاعمال إيمان يقولون ان الصلوة إيمان وكذلك
الصوم والزكاة وكذلك جميع الفرائض والطاعات فمن اتى بالإيمان بالله تعالى
وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وجميع الطاعات فهو مؤمن ومن ترك
شيئا من الطاعات كفر يقولون الزاني يكفر حين يزني وشارب الخمر يكفر حين
يشرب وكذا يقولون في جميع ما نهى الله تعالى عنه يكفرون بالناس بترك العمل
فهؤلاء تأولوا وخطاؤا فهم مبتدعة فإياك وقولهم ولا تنقل بقولهم
واجتنبهم واحذرهم وفارقهم وخالفهم وأما من لم ير المسح على الخفين
فقد رغب عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو عندنا مبتدع
فلا يتخذ إماما في صلاتك ولا توقرة ولا تختلف إليه فانه صاحب بدعة
انتهى ضليك إليها السالك الجد والتمتر في تحصيل اليقين بمذهب أهل السنة

والايمان به وغاية التيقظ والتنبه والتضرع والاستعانة بالله حتى لا تزل قدمك ولا يزول اعتقادك باضلال مصل وتشكيك مشكك فاني قد سمعت عن بعض متصوفة زماننا حتى عن شيخه ان واحدا من اقربائه يرى الله تعالى في كل يوم مرة او مرتين وان موسى عليه السلام مع كونه كلم الله تعالى لم يتيسر له ذلك وقيل له لن تراني وهذا الكلام ربما يسمعه الغافل بفتنة فيظن انه صحيح او يشك وهذا تفضيل لغير النبي على موسى عليه السلام بل على جميع الانبياء عليهم السلام فان رؤية الله تعالى اعلى المراتب والذات ولم يتيسر لاحد في الدنيا سوى نبينا عليه السلام في ليلة الاسراى وقد اختلف فيه وقد عرفت فيما سبق ان اعتقاد اهل السنة والجماعة ان الولي لا يبلغ درجة النبي فضلا عن ان يتجاوزها وقد ذكر في شرح المواقيف وشرح المقاصد ان الاجماع منعقد على ان الانبياء عليهم السلام افضل من الاولياء وذكر في شرح العقائد ان تفضيل الولي على النبي كفر وضلال كيف وهو تحقير للنبي وخرق للاجماع وسمعت عن بعض الخلوية ان ما عدا محمد من الانبياء عليهم الصلوة والسلام لم يبلغوا مرتبة الاسم السابع بل وقفوا في السادس ولم يتجاوزوه وانا قد تجاوزناه وهذا مثل الاول وقال ان ابي بكر رضى الله تعالى عنه لم يبلغ مرتبة الارشاد وانا تجاوز مرتبة الاصحاب وهذا قدح في افضل الاولياء وطعن في افضل هذه الامة بل في سيدنا وسيد الاولين والآخرين رسول الله وحيب رب العالمين وقد خرج (خم) عن عمران بن حصين وابن مسعود رضى الله تعالى عنهما ان النبي عليه السلام قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يفشوا الكذب فلا تعمدوا اقوالهم وافضلهم وخرج (م) عن عايشة رضى الله تعالى عنها انه سأل رجل النبي عليه السلام اى الناس خير قال القرن الذي انا فيه ثم الثاني ثم الثالث وخرج (خم) عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام لا تسبوا اصحابي فان احداكم لو اتفق مثل احد ذهب ما بلغ مدا واحدهم ولا نصيفه وخرج (ت) عن عبد الله ابن مغفل رضى الله تعالى عنه سمعت رسول الله عليه السلام يقول ٧ الله الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدى فمن احبهم فبحبي احبهم

٤) قوله وقد اختلف فيه وفي العقائد النسفية ثم الصحيح انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما رأى ربه بفؤاده لا بعينه يعنى ان الله تعالى جعل بصره في فؤاده وخلق لفؤاده بصراحتي رأى ربه برؤية غير كاذبة انتهى وقال قاضيان في فتاواه من قال رأيت الله في المنام فهو اشد من عابد الوثن (رجب افندى) قوله فانه صاحب بدعة قال في البرازية يروى ان ابن المبارك رؤى في المنام نقيل له ما فعلى ربك بك قال عاقبتى وواقفتى ثلثين سنة بسبب انى نظرت يوما اللطف الى مبتدع فقال تكلم تعاد عدوى في الدين ال في النية ينبغي ان يكون ول الرجل لنا ووجهه تبسطا مع البر والفاجر السنى والمبتدع من غير داهنة ومن غير ان يتكلم ايظن انه برضى بمذهبه (قوى)

٧) قوله الله اى اتقوا الله
ان من صيغة التحذير لقصد
المبالغة فى التحذير عن
الاتحاد المذكور قوله
فرضا اى هدفا بالكلام
القبيح اى محل طعن قوله
فبجى احبهم اى بسبب حبه
اياى احبهم قوله ومن اذى
الله بان يفعل شيئا لا يرضاه
مثل اىذاء حبيبه قوله ان
ياخذهم اى يعذبهم فى الدنيا
والآخرة قوله سيدا كهول
الاضافة للتعريف لا للتخصيص
فلا يلزم عدم افضليتهما
من الشيوخ والشبان كهول
جمع كهل

(حواجه زاده)

قوله تحقير لى وقد قال فى
الخلاصة وغيره ان من قال
لشعر محمد عليه السلام شعر
بطريق الاهانة يكفر فاذا
كان الحال فى تحقير شعره
عليه السلام هكذا فما ظنك

فى تحقيره عليه السلام
(من القوى)

ومن ابغضهم فبغضى ابغضهم ومن اذاهم فقد اذانى ومن اذانى فقد
اذى الله تعالى ومن اذى الله تعالى فيوشك ان يأخذه وخرج (ت)
عن انس رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال لابي بكر وعمر
رضى الله تعالى عنهما هذان سيدا كهول اهل الجنة من الاولين
والآخريين الا النبيين والمرسلين (ت) عن ابي سعيد الخدرى
رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال ما من نبي الا وله
وزيران من اهل السماء ووزيران من اهل الارض فاما وزير اى من اهل
السماء جبرائيل وميكائيل واما وزير اى من اهل الارض فابوبكر وعمر
وخرج (خ) عن محمد بن الحنفية انه قال قلت لابي اى الناس خير بعد
رسول الله عليه السلام قال ابوبكر قلت ثم من قال عمر وخشيت ان
اقول ثم من فيقول عثمان قلت ثم انت قال ما انا الا رجل من المسلمين
وخرج (ت) عن عائشة انها قالت سمعت رسول الله عليه السلام يقول
لا ينبغي لقوم فيهم ابوبكر ان يؤمهم غيره وخرج (ت) عنها ايضا
ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال ابوبكر سيدنا وخيرنا واجبا
الى رسول الله عليه السلام وخرج (ت) عن جابر رضى الله تعالى عنه
انه قال عمر لابي بكر ياخير الناس بعد رسول الله (وقال فى التاتار حانية
لوقال عمر وعثمان وعلى رضى الله تعالى عنهم لم يكونوا اصحابا لا يكفر
ويستحق اللعنة ولوقال ابوبكر الصديق لم يكن من الصحابة كفر لان الله
تعالى سماه صاحب بقوله اذ يقول لصاحبه لا تحزن وفى الظهيرية
ومن انكر امامة ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه فهو كافر
فى الصحيح وكذلك من انكر خلافة عمر فى اصح الاقوال انتهى

الفصل الثانى

فى العلوم المقصودة لغيرها وهى ثلثة انواع مأمورها ومنهى عنها
ومندوب اليها (النوع الاول) فى المأمورها وهو صنفان (الصف
الاول) فى فروض العين وهو علم الحال قال الله تعالى فاستلوا اهل الذكر
ان كنتم لا تعلمون وخرج (بج) عن انس رضى الله تعالى عنه انه قال قال

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة
وقال في تعليم المتعلم ويفترض على المسلم طلب ما يقع له في حاله في أى حال
كان فانه لا بد له من الصلوة فيفترض عليه علم ما يقع له في صلوته بقدر
ما يؤدى به فرض الصلوة ويجب عليه بقدر ٦ ما يؤدى به الواجب لان
ما يتوصل به اقامة الفرض يكون فرضا وما يتوصل به الى اقامة الواجب
يكون واجبا وكذلك في الصوم والزكاة ان كان له مال والحج ان وجب
عليه وكذلك في البيوع ان كان يجزأ انتهى ثم قال وكل من اشتغل بشئ
من المعاملات والحرف يفترض عليه علم التحرز عن الحرام فيه وكذلك
يفترض عليه علم احوال القلب من التوكل والابانة والحشية والرضا فانه
واقع في جميع الاحوال انتهى ثم قال وكذلك في سائر الاخلاق نحو الجود
والبخل والجبن والجرأة والتكبر والتواضع والعفة والاسراف والتقتير
وغيرها فان الكبر والبخل والجبن والاسراف حرام ولا يمكن التحرز عنها
الا بعلمها وعلم ما يضادها فيفترض على كل انسان علمها انتهى حاصله
ان العلم تابع للعلوم فان فرضا او حراما ففرض وان واجبا او مكروها
فواجب وان سنة فسنة وان نفلا فنفل وكذلك الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر غير انهما على سبيل الكفاية وعلم الحال على سبيل العين ومنه
اعتقاد اهل السنة والجماعة الذي سبق ذكره وتنويه بالاستدلال للخروج
عن التقليد ((الصف الثاني في فروض الكفاية وهو ما يتعلق بحال غيره
اعني الفقهاء وعلم التفسير والحديث والاصوليين والقراءة واما الحساب
فمحتاج اليه في كثير من المسائل خصوصا الفرائض فلذا قالوا هوربع
العلم لانه نصف علم الفرائض فلا يبعد ان يكون فرض كفاية وصرح
الامام الغزالي به في الاحياء واما علوم العربية في بستان المعارف اعلم ان
العربية لها فضل على سائر اللسان فمن تعلمها او علم غيره فهو مأجور
لان الله تعالى انزل القرآن بلغة العرب فمن تعلمها فانه يفهم به ظاهر القرآن
ومعاني الاخبار انتهى والذي يقتضيه الاصل اعني ان ما يتوصل به
الى الفرائض فرض وكذا في الواجب وغيره ككونها فروض كفاية
لان العلوم الشرعية متوقفة عليها (النوع الثاني) في النبي عنها

٦ (قوله ما يؤدى به
الواجب حاصله ان علم
فرائض الصلوة فرض وعلم
واجباتها واجب وعلم سنتها
سنة وآدابها مندوب وكذا
علم مفسدها فرض ومكروها
نها تحريما واجب وتنزيها
مندوب ليمكن العمل
والاحتراز قوله والحج
ولا يلزم على الزكاة والحج
على الفقير لانه ليس بحاله
نوله ان كان يجزأ والا فلا
نوله من التوكل قال الله تعالى
على الله فتوكلوا ان كنتم
ؤمنين وقال وانيبوا الى
يكم وقال واتقوا الله ولا
تخشوا الناس واخشوني
وله اتحرز عنها أى عن
لذكورات قوله وعلم ما
ضادها لان الامراض
بالج بالاضداد قوله حاصله
ي ما ذكر صاحب تعليم
تعلم قوله تابع للعلوم أى
نكل وجه

(خواجده)

٢ (قوله الى المذاهب
الباطلة لكونه سملوا
بهذبات الفرق الباطلة
ومن خرافات الحكماء
العاطلة واعلم ان ما شتم
عليه علم الكلام من الادلة
التي ينفع بها هو القرآن
والاخبار وما خرج عنها
فهو اما مجادلة مذمومة
واما مشاغبة متعلقة
بمناقضة الفرق وتطويل
بقل المقالات التي اكثرها
ترهات وبعضها خوض
فيما لا يتعلق بالدين ولم يكن
بشيء مألوفا في العصر
الاول وكان الخوض فيه
من البدع بالسكية لسكن
نقيده الآن حكمه ان
ظهرت جماعة لتقفوا لها
شبهها ورتبوا فيها مؤلفا
فصار ذلك المذمور بحكم
الضرورة مأذونا فيه بل
صار من القروض الكفافية
وهو القدر الذي يقابل به
المبتدع الى تصد الدعوة
الى البدعة كذا ذكره
حجة الاسلام في الاحياء

(قوى)

وهو ما زاد على قدر الحاجة من علم الكلام وعلم النجوم اما الاول فقد قال
في الخلاصة تعلم علم الكلام والنظر فيه والمناسطة وراء قدر الحاجة
منهى عنه انتهى وقال في البرازية ودفع الخصم واثبات المذهب
يحتاج اليه وفي التاتار خاتمة وفي النوازل قال ابو نصر بلغني ان جادين
ابي حنيفة كان يتكلم في علم الكلام فنهاه عن ذلك ابو حنيفة فقال له ابا
قدرايتك تتكلم في الكلام فبابك تنهاني عنه قال يابني كنا نتكلم وكل واحد
منا كائن الطير على رأسنا مخافة ان نزل وانتم تتكلمون اليوم وكل واحد
منكم يريد ان يزل صاحبه واراد ان يكفر صاحبه ومن اراد ان يكفر
صاحبه فقد كفر قبل ان يكفر صاحبه وعن ابي الليث الحافظ وهو كان
يسمر قدم مقدما في الزمان على الفقيه ابي الليث قال من اشتغل بالكلام محي اسمه
عن العلماء وعن ابي حنيفة رحمه الله قال يكره الخوض في الكلام ما لم تقع
شبهة فاذا وقعت شبهة وجب ازالتهما كن يكون على شاطئ البحر ينبغي
ان لا يوقع نفسه في البحر وان وقع وجب علينا اخراجه انتهى اقول افاد
انه فرض كفاية لكن لا ينبغي ان يعلمه او يتعلمه الا من رضى متدين بمجد
والايخاف عليه الميل ٢ الى المذاهب الباطلة واما الثاني ففي سنن ابي داود
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه مرفوعا من اقتبس علما من النجوم
اقتبس شعبة من السمير زاد ما زاد وقال في الخلاصة وتعلم علم النجوم قدر
ما يعلم به مواقيت الصلوة والقبلة فلا بأس به والزيادة حرام انتهى وفي بسنان
العارفين ولو تعلم من علم النجوم مقدار ما يعرف به الحساب فلا بأس به ولا يزيد
عليه اذا تعلم مقدار ما يعرف به القبلة وامر الحساب انتهى وفي تعليم المتعلم
وعلم النجوم بمنزلة المرض فتعلمه حرام لانه يضر ولا ينفع والهرب عن
قضاء الله تعالى وقدره غير ممكن انتهى اقول فها هو الحرام من علم النجوم
وما يتعلق بالاحكام كقولهم اذا وقع كسوف او خسوف او زلزلة او نحوها
في زمان كذا سيقع كذا واما معرفة القبلة والمواقيت فتحصل بالعلم المسمى
بالبهية فلما كانا شرطي اداء الصلوة لزم معرفتهما بالبحرى والامارات
وهذا العلم من جملة اسباب البحرى والمعرفة فجاز الاستغفال به
واما ان يجب فلا اذلا انحصار للاسباب فيه ولا يلزم اليقين فيهما

٦ (قوله علوم الفلاسفة علم الفلسفة علم باصول يعرف بها حقائق الاشياء والعمل بما هو اصلح قوله وعلم الهندسة علم يعرف به خواص المقادير الخط والسطح والجسم التعليمي ولو احققها قوله والآليات علم يعرف بها احوال الموجودات وما يعرض لها قوله والطبيعات هي علم يبحث فيه عن احوال الجسم المحسوس من حيث انه معرض للتغير قوله والنيران والشمس والنجوم والكسورة والنجمة الساكنة وبعد الرأه الكسورة نون ساكنة بجم علم السحر والطلسمات وحده علم بكيفية استعدادات تقدر بها النفوس البشرية على ظهور التأثير في علم العناصر اما بلامعين او بمعين سماءى الاول السحر والثاني الطسمات (رجب افندى)

بل يكفى الظن وانه يحتاج الى ذكاء وقوة حدس وخيال وجهد كثير فلا يقع التكليف به لكل احد اذ لا يكلف الله نفسا الا وسعها وايضا يحتاج معرفة القبلة الى معرفة عرض كل بلد وطوله ولا يمكن تلك الا بتقليد من لم يعرف عدالته فلا يوجب العمل واما سائر ٣ علوم الفلاسفة فالنطق داخل في الكلام والهندسة مباح والأكليات ما يخالف منها الشرع جهل مرصوب لا يجوز تحصيله والنظر فيه الاعلى وجه الرد وقد استقصى في الكلام وما يوافق فيه داخل في الكلام ايضا والطبيعات ما خالف منها الشرع فبني على الأكليات وقد عرفت حالها وما لم يخالف لم يمنع منه واما السحر والنيران ونحوهما من الشرور والمعاصي فيجوز تعلمها للاحتراز عنها كما قيل * عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه * ومن لم يعرف الشريعة فيه * واما المناظرة والحيلة فيها ففي الخلاصة التوقيه والحيلة في المناظرة ان تكلم متعلما مسترشدا او تكلم على الانصاف بلا تعنت يكره وكذا اذا تكلم غير مسترشد لكن على الانصاف بلا تعنت فان تكلم مع من يريد التعنت ويريد ان يطرحه لا يكره ويحتمل كل حيلة ليدفع عن نفسه لان الحيلة لدفع التعنت مشروعة قال صاحب الخلاصة رحمه الله تعالى وسمعت القاضي الامام يقول ان اراد تحجيل الخصم يكفر قال رأيت في موضع آخر وعندى لا بكفر ويختص عليه الكفر انتهى والاولى في زماننا ان لا ينظر احدا اذ قلما يوجد من يريد اظهار الصواب (النوع الثالث) في المدبوبات واليه معرفة فضائل الاعمال ونوافلها وسننها ومكروها وتها وفروض الكفاية فيما وجد القائم بها والتمتع والتوغل في ادلة فرض العين والكفاية ووجودها ومنها الطب قال في بستان العارفين يستحب للرجل ان يعرف عن الطب مقدار ما يمنع عما يضرب يده انتهى ولا يجب لان التداوى لا يجب قال في الخلاصة رجل استطلق بطنه او رمدت عيناه فلم يعالج حتى اضعفه ومات لانهم عليه وفرق بين هذين ما اذا صام ولم يأكل وهو قادر حتى مات يأثم والفرق ان الاكل مقدار قوته فرض لان فيه شبيها يقين فاذا ترك كان متلفا لنفسه ولا كذلك المعالجة لان الصحة

بالمعالجة غير معلومة وقال في فصول العماد اعلم ان الاسباب المنزلة
للضرر تنقسم الى مقطوع به كالماء المنزل لضرر العطش واخذوا ليزيل ٩
لضرر الجوع والى مظنون كالقصد والحجامة وشرب المسهل وسائر
اسباب الطب اعنى معالجة البرودة بالحرارة ومعالجة الحرارة بالبرودة
وهى الاسباب الظاهرة في الطب والى موهوم كالكي والرقبة واما
المقطوع فليس تركه من التوكل بل تركه حرام عند خوف الموت
واما الموهوم فشرط التوكل تركه اذ به وصف رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم المتوكلين وذلك في حديث بلغنا عن رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فيما رواه ابن مسعود رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام
اريت الامم بالموسم فرايت امتي قد ملاؤا السهل والجبل فاعجبتني كثرتهم
وهيأتهم فقبل لى ارضيت قلت نعم قال ومع هؤلاء سبعون الفا
يدخلون الجنة بغير حساب قيل من هم يا رسول الله قال الذين لا يكيدون
ولا يرفون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة فقال
يا رسول الله ادع الله تعالى ان يجعلني منهم فقال اللهم اجعله منهم فقام
آخر فقال ادع الله ان يجعلني منهم فقال عليه السلام سبقك بها
عكاشة وصف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المتوكلين بترك الكي
والرقبة والتطير واقواها الكي ثم الرقبة والتطيرة آخر درجاتها
والاعتماد عليها والانتكال اليها غاية التعمق في ملاحظة الاسباب
واما الدرجة المتوسطة وهى المظنة كالمداواة بالاسباب الظاهرة
عند الاطباء ففعله ليس مناقضا للتوكل بخلاف الموهوم وتركه ليس
محظورا بخلاف المقطوع بل قد يكون افضل من فعله في بعض الاحوال
وفي حق بعض الأشخاص فهو على درجة بين الدرجتين انتهى اقول
مراده بالتوكل كماله اذ اصله فرض وهو ان يعتمد ان لا خالق ولا مؤثر
فى شئ الا الله فالشفاء ليس الا منه تعالى وانه جرت عادته تعالى
على ربط المسببات بالاسباب فالتثبت بالاسباب على هذا الاعتقاد
ليناقض هذا التوكل مظنونة او موهومة ولو لم يعتد هذا بل اعتقد
ان الشفاء من الدواء فالظنون بل التيقن مناقض لهذا التوكل

٩ (قوله لضرر الجوع
اى يخلق الله تعالى عند
هما لابيها لانه تعالى
اجرى العادة اختيارا
منه تعالى بايجاد ذلك
الامور عند هما لابيها
اذلا ازلها اصلا فى شئ
فى الافعال وكذلك لا اثر
لنار فى شئ من الاحراق
او الطبخ او التسخين او
غير ذلك لا بطبعها
ولا بقوة وضعف فيها
بل الله تعالى اجرى
العادة اختيارا منه بايجاد
تلك الامور عندها لابيها
قوله وشرب المسهل
فى الامراض البلغمية روى
انه صلى الله تعالى عليه
وسلم كان يكتحل فى كل
ليلة ويحتم فى كل شهر
ويشرب الدواء فى كل سنة
قوله كالقصد والحجامة فى
الامراض الدموية قوله
والى موهوم عطف على
مظنون

(رجب افندى)

٢ (قوله آل عروين حزم
بفتح التمهلة وسكون الزاء
هو بطن من الانصار
منهم جابر رضى الله تعالى
عنه قوله ان ينفع اخاه
فليفعل باى امر كان ومنه
الرقى فهذا ناصح لانه
المطلق عنها كافي المواهب
وعن ابى هريرة انه جاء
رجل الى النبي عليه السلام
فقال يا رسول الله الغيث
من عقرب لدغتنى البارحة
فقال عليه السلام اما انك
لو قلت حين امسيت اعوذ
بكلمات الله التسامات
كلها من نمر ما خلق
لم يضر ان شاء الله قوله
داوى عليه السلام جرحه
جارية ابن فمئة العين
اكمله بفتح اوله وسكون
ثانيه عرق فى الذراع
قوله بمشقص بكسر اوله
وسكون ثانية وفتح ناله
ماله طول وعرض الصال
والراعى هو ابن قتة ايضا
(رجب افسى)

ايضا واما كمال التوكل فلا اعتماد والاتكال على الله تعالى بلا استقصار
ولا تنمى فى ملاحظة الاسباب فهذا مستحب يناقضه التثبت بالسبب
الموهوم فترك النكى والرقى واما الهما مستحب لا واجب قال فى بستان
العارفين واما الاخبار التى وردت فى الهى فانها منسوخة الا ترى
الى ما روى جابر رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم نهى عن الرقى وكان عند ٢ آل عروين حزم رقية يرقون بها
عن المقرب قاتوا النبي عليه السلام فعرضوا عليه وقالوا انك نهيت
عن الرقى فقال ما رى به بأسا من استطاع منكم ان ينفع اخاه فليفعل
ويحتمل ان النهى عن الذى يرى العافية فى الدواء واما اذا عرف
ان العافية من الله تعالى والدواء سبب لا بأس به وقد جات الآثار
فى الاباحة الا ترى ان النبي عليه السلام لما جرح يوم احد داوى جرحه
بعظم قدبلى وروى ان رجلا من الانصار رمى فى كحله بمشقص فامر به
النبي عليه السلام فكوى وروى ان النبي عليه السلام كان يرقى بالمعوذتين
والآثار فيه اكثر من ان تحصى انتهى ثم ان عدل النكى من الموهوم ليس بكلى
بل قديكون من المظنون بل المتيقن فلذا امر بالحسم فى قطع يد السارق
ثلا يفضى الى الهلاك وعد التطير من المذموم يومهم الجواز كقرينه
بل هو حرام اختلف فى كونه كفرا ذكره قاضيان وغيره فظهر ان الطب
ليس بفرض بل هو مستحب عدنا وقال الامام الغزالى فى الاحكام انه فرض
كفاية فاذا فرغ السالك عن فرض العين ووجد من يقوم بفرض الكفاية
او لم يوجد حصله ايضا فله الخيار ان شاء اقبل على العبادة وان شاء اقبل
على العلم المدوب اليه فهذا افضل من الاول (الآيات) وعلم آدم الاسماء
كها هم عرضهم على الملائكة فقال انبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين
قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمنا انك انت العليم الحكيم قال يا آدم
انهم باسمائهم فلما انبأهم باسمائهم قال الم اقل لكم انى اعلم غيب السموات
والارض واعلم ما تبسدون وما كنتم تكتمون ومن يؤت الحكمة
فقد اوتى خبرا كبيرا وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم يقولون اماناه
كل من عذب ربنا شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائم

٧ (قوله من كثير العبادة
لان العبادة مع الجهل وان
كثرت لا ينج من خلل بخلافها
مع العلم وان قل قوله وهو
حال قوله يطلب اى بنية
خالصة قوله ولم يكن على
هذه الهيئة السنية قوله اذا
قدم هذا من قبيل المتشابه
تمثيل لا تحقيق قوله لفصل
عباده اى لفصل المؤمن
من الكافر والعاصي من
الطبيخ والطالم من المظلوم
قوله الاوانا اريد اى لم اجعل
على حال من الاحوال الا
مريدا مغفرتكم وغير مبال
لمصبتكم وفى اضافة العلم
والحلم الى ايه المتكلم اشارة
الى ان من غفر ذنوبه ولا يبالى
عبوبه من عمل بمقتضى علمه
لان العلم المرضى والحلم
المقبول عند الله ماعل
بمقتضاها وما لم يعمل به ليس
من العلم والحلم المنسوبين الى
الله تعالى
(خواجه زاده)

بالقسط * ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون
* وقل رب زدنى علما * وتلك الامثال نضربها لئلا يسهوا عما يعملون
* ان فى ذلك لآية للعالمين * انما يخشى الله من عباده العلماء
* قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون * يرفع الله الذين
آمنوا منكم والذين اتوا العلم درجات (دت) عن كثير بن قيس
رضى الله تعالى عنه انه قدم رجلا من المدينة على ابي الدرداء رضى الله تعالى
عنه وهو بد مشق فقال ما قدمك يا اخى قال حديث بلفظي انك تعدنه
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اما جئت لحاجة قال لا
قال اما قدمت لتجارة قال لا قال ما جئت الا فى طلب هذا الحديث قال
فاضى قد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من سلك طريقا
يبتغى فيه علما سلك الله تعالى به طريقا الى الجنة وان الملائكة تضع
اجفنها رضى لطالب العلم وان العالم ليستغفر له من فى السموات
ومن فى الارض حتى الحيتان فى الماء وفضل العالم على العابد
كفضل القمر على سائر الكواكب ان العلماء ورثة الانبياء الانبياء
لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما يورثوا العلم فمن اخذ به فقد اخذ بحظ
وافر (طب) عن عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم افضل العبادة الفقه وافضل الدين الورع (طحا)
عن عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
انه قال قليل العلم خير ٧ من كثير الهمهمة (طحا) عن ابن عباس رضى الله تعالى
عنهما انه قال قال الى عليه السلام من جاء اجله وهو يطلب العلم لى الله
تعالى ولم يكن بينه وبين البين الادرجة النبوة (طحا) عن دلمة رضى الله
تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام يقول الله عز وجل للعلماء
يوم القيمة اذ اقعده على كرسيه لفصل عباده اتى لم اجعل على وحلى فيكم
الاوانا اريد ان اغفر لكم ولا ابالى (صف) عن ابي امامة رضى الله تعالى عنه
انه قال قال الهى عليه السلام جاء بالعلم والعابد فيقال للعابد ادخل الجنة
ويقال للعالم قف حتى تشفع لئلا يسهوا (صف) عن عبدالله بن عمر رضى الله
تعالى عنه انه قال قال الهى عليه السلام فضل العالم على العابد سبعون درجة

- (قوله تعلوا العلم اى
لطائفة من المسائل المتعلقة
امر الدين بنية خالصة قوله
ان تعلم الله خشية اى المتقرب
ليه بمعنى ان التعلم لوجود الله
يب خشية الله بامتثال
امره واجتناب مناهيه
الحاصل ان تعلمه لاجل
تقرب سبب خشية الله
طلبه كذلك بمنزلة عبادة
التوابع وكذا المذاكرة
مع آخر والبحث عنه
التعليم للجاهل والبذل
ان اهلا بمنزلة التسبيح
الجهاد والصدقة في السواب
طلبه اى من آخر قوله
نذا كرت اى مع آخر قوله
بى سبب التقرب الى الله
الى
(خواجه زاده)

ما بين كل درجتين حضر القرس سبعين عاما وذلك لان الشيطان يتدع
البديعة للناس فبصرها العالم فينهى عنها والعابد مقبل على عبادة
ربه لا يتوجه اليها (قطن حق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي
عليه السلام ما عبد الله بشئ افضل من فقه في دين الله ولفقيه واحد اشد
على الشيطان من الف عابد ولكل شئ عباد ومجاد الدين الفقهاء وقال ابو هريرة
لان اجلس ساعة فافقه احب الى من ان احب ليلة القدر وفي رواية ليلة
الى الصباح (ت) عن ابي امامة رضى الله تعالى عنه انه ذكر لرسول الله
عليه السلام رجلا واحدا مابدا والآخر عالم فقال فضل العالم على
العابد كفضلي على ادناكم ثم قال عليه السلام ان الله تعالى وملائكته واهل
السموات والارض حتى النملة في جحرها والحيتان في البحر يصلون على
معلم الناس الخير (مح) عن عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه عن النبي
عليه السلام انه قال يشفع يوم القيمة ثم العلماء ثم الشهداء (ط) (ك)
عن معاوية رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول
يا ايها الناس انما العلم بالتعلم والفقه بالتفقه ومن يرد الله به خيرا يفقهه في الدين
واما يخشى الله من عباده العلماء (ر) عن معاذ رضى الله تعالى عنه انه قال
قال رسول الله عليه السلام ٦ تعلوا العلم فان تعلم الله تعالى خشية وطلبه
عبادة ومذا كرت تسبيح والبحث عنه جهاد وتعليم لمن لا يعلم صدقة
وبذله لاهله قرينة لانه معالم الحلال والحرام ومنار سبيل اهل الجنة
وهو الانيس في الوحشة والصاحب في الغربة والحدث في الخلوة والدليل
على السراء والضراء والسلاح على الاعداء والزين عند الاخلاء يرفع الله
تعالى به اقواما فيجعلهم في الخيرات وائمة يقتضى آثارهم ويقتضى بفعلهم
ويقتضى الى رآبهم يرضب الملائكة في خلعتهم وياخذونها تمنحهم يستغفر
لهم كل رطب ويابس وحيتان البحر وهوامه وسباع البر وانعامه لان العلم
حياة القلوب من الجهل ومصابيح الابصار من الظلم يبلغ العبد بالعلم منازل
الاخيار والدرجات العلى في الدنيا والآخرة والتفكر فيه يمدد الصيام
ومدارسته تعدل القيام به توصل الارحام به يعرف الحلال والحرام
وهو امام العمل والعمل تابع لطلبهم السعداء ويحرمه الاشقياء (مح) ابي ذر

٣ (قوله: قيام الليل يعنى مجرد النظر الذى هو ادى المراتب افضل من قيام الليل وان انضم اليه المدارس والمناكر فهو نور على نور لما جاء فى الاركان مذكرة العلم ساعة خير من احياء ليلة ذكره فاضحيان قوله طاعة العامة الذين لم يقدر و اعلى مطالعة الكتب ومدارسه العلوم و اما طاعة الفقيه بعد اداء الفرائض والواجبات والسنى المؤكد فالنظر الى الكتب والمدارس لو نشر العلم الذى هو افضل من العمل قوله هو عندى من العامة لاشتهاله بطاعة السوام لانتظن ان هذه الصلوة خصوصية بالعوام ولا يجوز ان يصلها العالم باى وجه كان سواء اشتغل بافقه او كان بطلا بل المراد بيان افضلية الفقه عن هذه الصلوة لامنع للعالم عنها اذ ورد فى فضلها اخبار صحيحة
(شواهد زاده)

رضى الله تعالى عنه انه قال قال النبي عليه السلام بالبادر لان تدعو فتعلم آية من كتساب الله خير لك من ان تصلى مائة ركعة ولان تدعو فتعلم بابا من العلم عمل به اولم يعمل خير لك من ان تصلى الب ركعة **اقوال الفقهاء** فى الخلاصة مثل ابو بكر عن قراءة القرآن لافقه ذاهى افضل ام درس الفقه قال حكي عن ابى مطيع رحمه الله انه قال النظر فى كتب اصحابنا من غير سماع افضل ٣ من قيام الليل وعن الامام ابى بكر محمد بن الفضل البخارى انه سئل عن الفقيه هل يصلى صلوة التسبيح قال تلك طاعة العامة فتقبل له فلان الفقيه يصلى صلوة التسبيح قال هو عندى من العامة انتهى وفى التحنيس الرجل اذا تعلم بعض القرآن ولم يعلم الكل فاذا وجد فراغا كان تعلم القرآن افضل من صلوة التطوع لان حفظ القرآن على الامة فرض كفاية وتعلم الفقه اولى من ذلك انتهى وفيه ايضا طلب العلم والعفة والعمل به اذا صحت الية افضل من جميع اعمال البر لقوله عليه السلام ما عبد الله تعالى بشئ افضل من فقه فى الدين ولا داعم نعمان لان نعمه يرجع اليه والى غيره ونفع غيره من الاعمال يرجع الى العامل خاصة قال العبد الضعيف عصمه الله تعالى وكذا الاشتغال بالزيادة بعد ما تعلم قدر ما يحتاج اليه افضل اذا كان لا يدخل الفصاح فى فراغه وهو الصحيح لما قلنا وصحة النية ان يطلب به وجه الله تعالى والدار الآخرة ولا ينوى به طلب الدنيا وقيل اراد به ان يصحح نيته ينوى الخروج من الجهل ومنفعة الخلق و احياء العلم انتهى وفى ستار الصارفين فاذا لم يقدر على تصحيح النية قاله افضل من تركه لانه اذا تعلم العلم قائم يربحى ان يصحح العلم نيته قال مجاهد رحمه الله تعالى طلبنا العلم ومالنا فيه كبير من البية ثم رزق الله تعالى فيه التصحيح لية انتهى وفيه قال بعضهم تعلموا العلم لغير الله تعالى فابى العلم ان يكون الا لله تعالى والظاهر ان مراده العلوم الزاجرة بدليل قوله فيما سبق واذا اخذ الانسان حقا وافرا من الفقه ينبغي ان لا يقصره على الفقه ولـ كن ينظر فى علم الزهد وفى كلام الحكماء وشماثل الصالحين فان الانسان اذا تعلم الفقه ولا ينظر فى علم الزهد والحكمة قسا قايه وتلب التامى بعيد من الله تعالى انتهى فاذا كان الحال هذا فى الفقه طيب سائر ايام غير الزاجرة وى التحنيس

٧ (قوله واماطة اي ازالة
قوله فهذا النوع من العبادة
المتعدية متوسط من جهة
الثواب بين النوع الاول منها
والقاصرة قوله فلذا اى
لاجل كون هذا النوع افضل
من القاصرة قوله افضل من
التخلى لان فيها تفعا دنيويا
لغير بخلاف التخلي والافضلية
لمن قدر على اقامة حقوقها بان
يتعلم او لا مالا يد في امر
التكاح والكسب ووجد
في نفسه ظنا غالبا بالعمل
فيهما بمقتضى عمله والافلا
قوله فعملك لما نيت افضلية
الاشتغال بالعلم من التخلي
بالآيات الكريمة والاخبار
النبوية واقوال الفقهاء
اوصى المص لسالك بالجد
والمواظبة في تحصيل العلم
وعدم الاصفا الى ترهات
لهلة لتأكيد والمبالغة في
تحصيل الزجر من
لاصفاء
(رجب افندى)

رجل ففقد ثم اشتغل بالعبادة وامتنع عن التعليم فان كان الناس استغنوا عنه
بغيره اجزاء كما فعل داود الطائي فانه تعلم العلم من ابي حنيفة رجا الله تعالى
ثم اشتغل بالعبادة واعتزال الناس ولم يشتغل بالتعليم وهذا لانه اخذ بالفاضل
وان كان التعليم افضل لان نفعه او فر فلا يكون به بأس انتهى والحاصل
ان العبادة المتعدية الى الغير افضل من القاصرة لان خير الناس من ينفع الناس
ثم المتعدية نومان اخروى وهو افضل من جميع افعال البراذ هو عمل الانبياء
عليهم السلام وبه فضلو اخرج (ديلم) عن عبد الله بن مسعود رضى الله
تعالى عنه عن النبي عليه السلام انه قال من تعلم بايمان العلم يعلم الناس اعطى
ثواب سبعين صديقا ولذا قال في التبيين اذا تعلم رجلان علما علم الصلاة
او غيره احدهما يتعلم ليعلم الناس والاخر ليعمل به فالذي يتعلم ليعلم الناس افضل
لان منفعة اكثر للناس والبلغ في امر الدين انتهى وديوى كالصدقة
والامانة والدلالة والشفاة وبناء القناطير ونحوها وتسوية الطريق ٧
واماطة الاذى عنها فهذا متوسط بينهما دون الاول وفوق القاصرة
كالصلوة والصوم والذكر والدعاء فلذا كان الاشتغال بامر التكاح والكسب
لاجل التصديق افضل من التخلي للعبادة فعليك ايها السالك بالجد
والمواظبة في تحصيل العلم فلا تصغ الى ترهات جهل المتصوفة في زماننا
يقولون العلم حجاب وانه يحصل بالكشف فلا حاجة الى الكسب فانه كذب
وضلال واضلال فان العلم فرض وانه بالنعم لما قال النبي عليه السلام
وان ما اخذ كتاب الله تعالى وسنة حبيبيه عليه السلام لما يناسبا وان الصحابة
رضي الله تعالى عنهم خير هذه الامة وافضلها وانهم اجتهدوا واختلَفوا
وامتدولوا بالكتاب والسنة ولم يقل احد منهم الهم انه حرام او حلال
او غير ذلك فان ادعوا انهم كوشفوا ووصلوا الى ما لم يسئل اليه الصحابة
فهم مبتدعون خارجون عن مذهب اهل السنة والجماعة ولو سئل احدهم
عن الاخلاق المذمومة مثل الرياء والكبر والعجب والحسد والحقد او عن
علاجها او عن الاخلاق الحميدة مثل النية والتوبة والتوكل والصبر والشكر
والرضا بالقضاء او عن طريق تحصيلها او تقوية ضعفها بهت وجل
وخلط في كلامه وتكلم بالشطط والطامات بل لو سئل عن فرائض الصلوة

والوضوء والاستنجاء تغيير واضطرب بل بعضهم لم يصح اعتقاده بعد
ويظن ان الله تعالى في السماء وانه على صورة وبعضهم يعتقد ان الله تعالى
لا يريد القبايح والمعاصي وبعضهم يعتقد انه موجد لقلعه واكثرهم يصلون
بلا تمثيل اركان ولا تجويد قرآن ومع هذه التضايح يدعون انهم واصلون
مكاشفون ٦ فبهات هبهات نعم انهم واصلون الى الشيطان مغرورون
بامانيه ماملون بوساوسه ولا يبعد ان يقع لبعضهم كشف حتى لبعض الاشياء
او نحوه من حوارق العادات بمقتضى الرياضة او اراءة الشيطان مكرا
واستدراجا من الله تعالى كما نقل من بعض الكفرة المرتاضين فيظنون انه
كرامة وولاية فيفترون به وقد سمعت سابقا قول سلطان العارفين ابي
زيد البسطامي رحمه الله لو نظرتم الى رجل اعطى من الكرامات حتى تربع
في الهوى فلا تفتروا به حتى تنظروا كيف تجدونه عند الامر والنهي وحفظ
الحدود واداء الشريعة انتهى فعوذ بالله تعالى من شرورهم واقوالهم
وافعالهم فانهم شياطين الانس وقطاع طريق الله وخصماء حبيبه
عليه الصلوة السلام

﴿ الفصل الثالث في التقوى ﴾

وهو ثلاثة انواع النوع الاول في فضيلتها * اعلموا لاني اردت ان اورد
جميع الآيات الدالة على فضيلة التقوى فوجدتها تجاوزت مائة وخمسين
ووجدت صريح الامر بها فيها اكثر من اربعين فاقصرت من المكررات
على واحدة ولم اراع ترتيب المحقق كراعت فيما سبق تقديما للناسبة
المعنوية (الآيات) ان اكرمكم عند الله اتقاكم * انما يتقبل الله من المتقين *
ان اولياؤه الا المتقون * والله ولي المتقين * ان الله يحب المتقين * فلا تزكوا
انفسكم هو ايمان اتق * واعلموا ان الله مع المتقين * والعاقبة للتقوى *
والعاقبة للمتقين * والاخرة عند ربك للمتقين * وان للمتقين لحسن مآب *
وسارهم الى مقرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض اعدت
للمتقين * تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا * وسابق الذين
اتقوا ربهم الى الجنة زمرا حتى اذا جاؤوها ففتحت ابوابها وقال لهم خزنتها

٦ قوله فبهات اي بمد
ذلك الدعوى عن الحق
والصدق بمد لا ريب فيه
قوله نعم انهم آه هذا من قبيل
القول بالوجوب مع بقائه
النزاع قوله بامانيه جمع امنية
قوله المرتاضين مثل الحكماء
الاشراقيين قوله وقد سمعت
تأييده لوقوع الكشف
الخارق مكرا واستدراجا
لمن كان مخالفا للشرع
الشريف قوله وهو ثلاثة
انواع وجه الانحصار اما
المعوث عنه اما فضيلتها
لا يراى زيادة الشوق
للسالك اوحقيقتها لفة
وشرطا او موضع جرياتها
الاول من الانواع في الاول
والثاني في الثاني والثالث
في الثالث قدم النوع الاول
على الثاني ليحصل بيان
فضيلتها للطالب زيادة
شوق الى معرفتها
(خواججه زاده)

سلام عليكم طبعتم فادخلوها خالدين الآتين * ولدنار الآخرة خير للذين
اتقوا افلا تعلمون * ولاجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون
وازلقت الجنة للمتقين * مثل الجنة التي وعد المتقون * ولهم دار المتقين *
جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها الأنهار لهم فيها ما يشاؤون
كذلك يجزى الله المتقين * الذين توفيههم الملائكة طيبين يقولون سلام
عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون * ان المنافقين في مقام امين في جنات
وعيون يلبسون من سدس واستبرق متقابلين كذلك وزوجناهم بحور عين
يدعون فيها بكل فاكهة آمنين لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى
ووفيه عذاب الجحيم فضلا من ربك ذلك هو الفوز العظيم ان المتقين
في جنات ونعيم فاكهين فاكهين بما آتاهم ربهم * ووقاهم ربهم عذاب الجحيم
كأوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون * متكئين على سرور مصفوفة
وزوجناهم بحور عين * ان المتقين في ظلال وعيون وفواكه مما يشتهون
كأوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون انا كذلك نجزي المحسنين * ان المتقين
فمازا حدائق واعذابا وكواكب اربابا وكأسادهاقا لاسمعون فيها لغوا
وكذابا جزاء من ربك عطاء حسبا * وتزودوا فان خير الزاد التقوى
واتقون يا اولي الباب * ولباس التقوى ذلك خير * اولئك الذين امنوا
الله قلوبهم للتقوى ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب * اغراس
بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير * ورحتي وسعت كل شيء فسا كتبها
لذين يتقون * هدى للمتقين * وموعظة للمتقين وذكر المتقين يا ايها الناس احبوا
ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون * واذكروا ما فيه لعلكم
تتقون ولكم في القصص حياة يا اولي الالباب لعلكم تتقون يا ايها الذين
آموا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون
كذلك بين الله آياته للناس لعلهم يتقون * وانذر به الذين يخافون
ان يحضروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع لعلهم يتقون *
لكم وصيكم به لعلكم تتقون * اعدلوا هو اقرب للتقوى * وان تقفوا
اقرب للتقوى * ولوانهم آموا واتقوا لموبة من عدا الله * وان تصبروا
وتقوا لا يضركم كيدهم شيئا بل ان تصبروا وتقوا ويأتوكم من فورهم

٢ (قوله ان المتقين قال
القاضي من الشرك لانهم
في مقابلة المكذبين انتهى
قوله وفواكه قال القاضي
مما يشتهون مستقرون في انواع
الترفة قوله كأوا واشربوا
هنيئا بما كنتم تعملون اى
مقولا لهم ذلك قرله مفازا
قال القاضي فوزا او موضع
فوز قوله حدائق واعذابا
بسايتين فيها انواع الاشجار
التمرة بدل من مفازا بدل
الاشتمال او البعض قرله
وكواكب ونساء فلكت
تدبين قوله اربابا لادوات قوله
وكأسادهاقا ملائكة وادحق
الحوض ملاء قوله لا يسمعون
فيها لغوا ولا كذابا وقرأ
الكسائي بالتخفيف اى كذابا
او مكاذبة اى لا يكذب
بعضهم ببعض اجراء مرربك
بمقتضى وعده
(خواجد راده)

هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين وان تصبروا واتقوا
 فان ذلك من هزم الامور * وان تصلحوا وتنفوا فان الله كان غفورا رحيما
 * ولو ان اهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولا دخلناهم
 جنت العليم * ولو اهل القرى آمنوا واتقوا لقمنا عليهم برسكات
 من السماء والارض ولكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكسبون * ان تقوا
 الله يجعل لكم فرقا ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم * ومن يطع الله
 ورسوله ويخش الله ويتقه فاولئك هم المفلحون * ومن يتق الله يجعل له
 مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب * ومن يتق الله يجعل له من امره
 يسرا * ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له اجرا * يا ايها الذين
 آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم اعمالكم * واتقوا الله
 لعلكم تفلحون * اتقوا الله لعلكم تشاركون * واتقوا الله لعلكم ترحون *
 وتعاونوا على البر والتقوى * اوامر بالتقوى * ولقد وصينا الذين اوتوا
 الكتاب من قبله واياكم ان اتقوا الله ان كنتم صادقين * قال اتقوا الله ان كنتم
 مؤمنين * يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته واتقوا الله ما استطعتم * فا
 من خصلة من خصال الخير اكثرت ذكر ابناء عليها في كتاب الله تعالى من التقوى
 فتأمل فيما كتبنا من الآيات الكريمة كيف كان المتق عند الله تعالى اكرم
 ومقبول الطاعة وولي وحيبه وكيف كان الله تعالى له وليا ومجبا ومزكيا
 وناصرا وكيف كان له العاقبة والاخرة وحسن مأب وكيف اعد له
 الجنة واورثت وازلفت ووعدت وكانت دارا وكيف كانت التقوى
 للاخرة زادا ولباسا وكيف اضيقت الى الرئيس الاشرف وامتن بها
 وكيف جعلت سببا للخيرية وكتابة الرحمة كيف خص بها كون
 كتاب الله تعالى هدى وموعظة وذكر وكيف جعلت غاية للعبادة والذكر
 والقصاص والصيام والتبئين والادبار والتوصية والعدل والنفق وكيف
 كانت شرطا وسببا للنوبة ودفع الكيد والامداد واثان ما يجب العزم عليه
 والمغفرة والرحمة وتكفير السيئات وادخال الجنة وقمع البركات والتفرقة
 بين الحق والباطل والفوز والخروج من المضايق والرزق من حيث
 لا يحتسب واليسر واعظام الاجر واصلاح العمل والصلاح

٧ (قوله ومن يتق الله وعد
 لعامة قوله مخرجا اي من كل
 ضيق قوله ومن يتق الله قال
 القاضي في احكامه فيراعي
 حقوقها انتهى يجعل له قال
 القاضي يسهل عليه امره
 ويوفقه للخير انتهى قوله
 ويعظم له اجرا قال القاضي
 بالمضاعفة انتهى قوله ولقد
 وصينا الذين اوتوا كتابنا
 اتقوا الله قوله مسومين
 بكسر الواو اي معلمين
 خبواهم بالصوف الابيض
 وبفتح الواو اي سومهم
 غيرهم قال النبي عليه السلام
 يوم يدرتسوموا فان الملائكة
 قد سومت بالصوف
 الابيض قوله وتعاونوا
 على البراي على اتباع
 امر الله والعمل به والتقوى
 اي على اجتناب ما نهى الله
 قوله ولا تعاونوا على الانم
 اي الكفر والانتقام والتشفي
 قوله والسد وان الظلم
 (رجب افندي)

والشكر وكيف امر بالتعاون عليها ومدح الامر بها ووصي بها
الاولون والآخرين وجعلت مقتضى الايمان وامر بتحصيل حقيقتها
وكالها بقدر الاستطاعة فيا ايها الطالب للآخرة والسالك طريقها
ان كنت صادقا في دعواك اكتب عليها وصرت ماشقا مستهترا لها
بحيث لا يعوقك عنها عائق اصلا ولو اجتمعت الانس والجن على ذلك
ولكن يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء يده الخير وهو على كل شيء
قدير (الاخبار) (حد) من ابى ذر رضى الله تعالى عنه ان النبي
عليه السلام قال له انظر فانك لست بخير من اجر ولا اسود الا ان
تفضل به بالقوى (هـ) من جابر رضى الله تعالى عنه انه قال خطبنا
رسول الله عليه السلام في وسط ايام التتريق فقال يا ايها الناس ان
ربكم واحد الا لافضل لمرى على عجمي ولا بجى على عربى ولا اجر
على اسود ولا اسود على اجر وان اباكم واحد الا بالقوى ان اكرمكم
عند الله اتاكم الاهد بلغف قالوا بلى يا رسول الله قال فليبلغ الشاهد
الغائب (هـ ططص) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال
قال رسول الله عليه السلام اذا كان يوم القيمة امر الله تعالى مناديا ينادى
الا ابنى جعلت نسبيا وجعلتم نسبيا فجعلت اكرمكم اتاكم فايتم الان تقولوا
فلان بن فلان خير من فلان بن فلان فالبوم ارفع نسبى واضع
نسبكم ٣ ابن المتقون (حد) من ابى ذر رضى الله تعالى عنه ان النبي
عليه السلام قال ستة ايام اعقل يا ابادر ما يهلكك بعد فلما كان اليوم
السابع قال اوصيك بقوى الله في سر امرك وعلايته فاذا اسأت
فاحسن ولا تسئل احدا شيئا وان سقط سوطك ولا تقبض امانته (قش)
عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه انه جاء رجل الى النبي عليه السلام
فقال يا نبي الله اوصنى فقال عليك بقوى الله فانه جاع كل خير (حج)
من ابى امامة عن النبي عليه السلام انه كان يقول ما استفاد المرء بعد تقوى
الله تعالى خير من زوجة سالحة ان امرها اطاعته وان نظرا اليها سرته
وان اقم عليها ابرته وان غاب عنها تحججها في نفسها وماله (طب)
عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه انه قال اقل نبي الله عليه السلام

٣ (قوله ابن المتقون اى من
الشرك والمعاصى فى الدنيا
قوله ستة ايام اعقل اى انظر
واعرف واحفظ امر النبي
عدم بالانتظار لان حصول
الشيء بعد الطلب الذى
الاختيار كونه طالبا حقيقيا
قوله اسأت اى لاحدن
الناس او علمت سبيته قوله
فاحسن اى الى من اسأت اليه
او عمل فى جنبها حسنة لان
الحسنات يذهبن السيئات
قوله شيئا لامة والزوجة فى
مصالح داخل البيت والتلذذ
والاجير مستثنى من هذا
الحكم الاولى الاستخدام فى
الثلاثة الاول بنية الأديب
وتهذيب الاخلاق قوله
وان سقط سوطك لانه لادل
فوق السؤال والدل فى غير
موضع حرام
(خواجده زاده)

٦ (قوله في تفسيرها لما فرغ
عن اثبات فضيلة التقوى
بالكتاب والسنة والعقل
وحصل في قلب السالك
الصديق العزم على
تحصيلها اراد الشيخ رحمه
الله تفسير ماهيتها لغة
وشرحا حتى يمكن تحصيلها
فقال النوع الثاني قوله من
وقاه هو متمد الى مفعولين كما
قال الله تعالى فوqاه الله
سينات ما مكروا قوله فأتق
هو مطاوع وقاه متمد الى

واحد قوله واوهاتاه على
غير قياس قوله كما في بقوى
مصدر بقى يبقى اصله بقى
للتأنيث لاللاحاق ولذا
اننا العائد

(خواجه زاده)

من غزاة اوسرية قدما فاطمة فقال باطمة اشترى نفسك من الله فأتق
لا اغنى عنك من الله شيئا وقال لنسوته مثل ذلك وقال مثل ذلك لعمره
ثم قال ما بنوهاشم باولى الناس باقى ان اولى الناس باقى المتقون ولا يقرب
باولى الناس باقى ان اولى الناس باقى المتقون ولا الانصار باولى الناس باقى ان
اولى الناس باقى المتقون انما انتم من رجل وامرأة وانتم بحكم الصانع ليس
لاحد على احد فضل الا بالتقوى والاحاديث في هذا الباب كثيرة جدا
والفعل ايضا يدل على افضلية التقوى من غيرها من الطاعات لان التحلية
بعد الخلية والترزين بعد التطهير فالاول بدون الثاني لا يفيد وعكسه يفيد
ففى الاساس لجميع خصائص الخير فخذها بقوة وأمر قومك بأخذوا باحسنها
فان فيها سعادة الدارين والفوز بالحياطين يسرنا الله تعالى وإياكم انه هو
البر الرحيم والجواد الكريم

﴿ النوع الثاني ٦ في تفسيرها ﴾

هى فى اللغة من وقاه فأتق والوقاية فرط الصيانة اصلها وقيا قلبت
واوهاتاه كما فى تكلان وتجاه وياؤها واوا كما فى بقوى والفاء لتأنيث
لقوله تعالى على تقوى من الله وفى التريعة لها معنيان عام وهو الصيانة
والاجتناب عن مضر فى الآخرة فله عرض عريض يقبل الزيادة
والنقصان وادناه الاجتناب عن الشرك المخد فى النار واعلاء النزاهة
عما يشغل سره عن الحق والتبطل اليه بنشأته وهو التقوى الحقيقى المراد
بقوله تعالى واتقوا الله حق تقاته وخاص وهو المتعارف فى الشرع المراد
هنا بالاطلاق وعندهم القرينة اعنى صيانة النفس عما يستحق به العقوبة
من فعل او ترك فاجتناب الكبار لازم فيه بالاتفاق واما الصغائر فقليل
لانا مكفرة عن مجتناب الكبار فلا يستحق بها العقوبة وقيل نعم لان
بعض المفسرين حلوا الكبار فى الآيات الكريمة على انواع الشرك
فلم يعمين التكفير وقد سبق ان العقاب على الصغيرة جائزة ولو مع اجتناب
الكبار عند اهل السنة والجماعة وايضا لم يثبت تباينهما بالذات
وعلى التسليم لم يعلم يقينا عدد الكبار قبل سبع وسبعون وقبل مائة

٧ (قوله وان حى الله
بحماره شبه المحارم من حيث
انها ممنوع التيسر فيها
والنهي لحدودها واجب
التجنب من جوانبها واطرافها
يحصى السلطان فكما يحتاج
الراعى ويحترز من مقارنة
الحمى حذرا ان يخطئه
ماشيته فيعرض لخط
السلطان ويستوجب تأديبه
ينبغي ان تبرأ المكلف من
الشبهات ويحترز من
مقارنتها ليقع في المحارم
ويستحق به الخط العظيم
والعذاب الاليم فلم من هذا
الحديث ان المستنى لديه
وعرضه من اتقى الشبهات
ومن لم يتق لم يستنق لهما
والصغار فوق الشبهات
لانها حرام يقين فظهر لزوم
الاجتناب عليها لحصول
التقوى قوى

وغير ذلك وقد قال عليه السلام فيما خرج (ت) وحسنه (ج) وحك)
وصححه عن عطية رضى الله تعالى عنه لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين
حتى يدع مالا بأس به حذرا عما به بأس يقول العبد الضيف عصمه الله
تعالى هذا الحديث نص في لزوم اجتناب الصغار لانها بعد الافاض
ومساعدة الخضم بما لا بأس به بل يزيد ويقول كلمة امامة لكل ما فيه
احتمال الحرمة والافضاء الى الحرام كعموم ما الثانية الحرام والحلال
الخالص عن الشبهة فلا يتناوله عرفا وان تناوله لغة خرج (خ م)
عن الثerman بن بشير رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله
عليه السلام يقول ان الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات لا يعلمهن
كثير من الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات
وقع في الحرام كالراعى يرعى حول الحمى يوشك ان يقع فيه الاوان لكل
ملك حى ٦ الاوان حى الله تعالى محارمه الاوان في الجسد مضغة اذا صلحت
صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهى القلب وايضا
المعنى الغوى مرعى في الشرع ما يمكن وفرط الصيانة يقتضى الاجتناب
عن الصغار والشبهات ايضا لكن الاحتراز من جميع الشبهات لا يمكن
في هذا الزمان على ما سمع ان شاء الله تعالى فخرج ما عدا الشبهة القريبة
من الحرام لان الطاعة بقدر الطاقة فتعين لزوم اجتناب كل حرام مكروه
تحريرا في تحقيق التقوى هذا ما عدى والمعلم عند الله تعالى

﴿ النوع الثالث في محارمها ﴾

اعلم ان التقوى لا تحصل الا باجتناب المنكرات والمنهى عنها
وايان العروقات والمأمور بها اذ ترك المأمور به مما يستحق به العقوبة
ولكن التيسر منها ومن الذنوب في اول السماع الوجوديات كالزنا
وشرب الخمر والعدميات مثل ترك الصلاة والصوم فلذا لم يعدم الكبار
مع كونه من اكبر الكبار فلنذكر الوجوديات مفصلا ثم العدميات مجملا
فقول المنكرات مخصوص بمضموعين اولها والاول في الغالب ثمانية قلب
واذن وعين ولسان ويد وبطن وفرج ورجل فعلى السالك ان يحفظ

كل عضو من كل معصية حتى يكون ملكة فينخرط في سلك المتقين فلا بد
من تسعة اصناف

❖ الصنف الاول في منكرات القلب وآفاته ❖

اعلم ان اصلاحه اهم من كل شئ اذهبه ملك مطاع فاذا الحكم والاعضاء
رعية وخدم له ولذا قال عليه السلام الاوان في الجسد مضافة الحديث
واصلاحه تخليته عن الاوصاف الذميمة وتخليته بالاوصاف الحميدة فلا بد
من قسمين القسم الاول في تفسير الخلق وبيان منشأه وتقسيمه الى المذموم
والممدوح وطريق ازالة الاول وعلاجه اجمالاً وتحصيل الثاني وإبقائه
وحفظ صحته وتقويته اجمالاً ايضاً فنقول الخلق ملكة تصدر عنها
الافعال النفسانية بسهولة من غير روية ويمكن تغييره لورود الشرع به
واتفاق العقلاء والتجربة وتختلف الاستعدادات فيه بحسب الامزجة
ومشاؤه قوى النفس وهى ثلاث النطق ٣ وهوقوة الادراك فاعتداله
الحكمة وهى ملكة للنفس تترك بها الصواب من الخطاء وافراطه
الجرزة وهى ملكة ادراك تدعو الى اطلاع ما لا يمكن معرفته كالتشابهات
وبحث القدر وتصدر بها افعال يتضرر الغير بها وتفريطه البلاة
وهى ملكة بقصر بها صاحبها عن ادراك الخير والشر والفضب
وهو حركة للنفس دفعا للنافر فاعتداله الشجاعة وهى ملكة بها
يقدم على امور ينبغي ان يقدم عليها وافراطه التهور وهى ملكة بها
يقدم على امور لا ينبغي ان يقدم عليها وتفريطه الجبن وهو هيئة
راسخة بها يحجم عن مباشرة ما ينبغي والشهوة وهى حركة
لنفس طلبا لللايم فاعتدالها العفة وهى ملكة بها يساثر
المشتهيات على وفق الشرع والمرورة وافراطها التره والتفجور وهو
ملكة بها يتناول المشتهايات مطلقا وتفريطها الخمود وهو ملكة بها
يقصر عن استيفاء ما ينبغي من المشتهايات والاوساط تحصل باستخدام
الاول الآخرين والاطراف باستخدامها اياه والاطراف مطلقة
والاوساط المشوب بها غرض فاسد رذائل فكل خلق مذموم ناش منها

٣ (قوله قوة الادراك اى

قوة النفس يحصل بها

ادراك الامور وهى العقل

والادراك اثره قوله

فاعتداله اى وسطه قوله

الجرزة معرب كجرزه قوله

تدعوا اى صاحبها

كالتشابهات من القرآن

قوله والحديث وبحث

القدر والقضاء قوله

او يصدر اى من النفس

قوله وهو حركة النفس

يعنى سبب هذه الحركة

اى غلبان النفس اى الروح

الحيوانى وهو الريح

المختلط بالدم الرقيق فى

الجوف الايسر من القلب

قوله ان يقدم عليها كالتفان

مع الكفار ما لم يزيدوا على

ضعف المسلمين واستخلاص

مسلم عن يد معتد

(حواجه زاده)

منفردة او مجتمعا بعضها او كلها وعلاجه الكلى الاجالى . معرفة حقائق
الامراض وغوائلها واسبابها واضدادها وفوائدها واسبابها ثم
معرفة وجود هذه الامراض في نفسه بالتفتيش والتأمل واختيار من
يقبض على عيده من اصدقاء الصدق وتفحص قول اعدائه فانهم ينظرون
الى عيوبه ويذكرونه بها والنظر الى الناس فانهم مرآة وتذكرة لكل
طالب مستبصر ثم تمييز اسبابها ثم ازالة الاسباب وارتكاب الفضائل المكافحة
والتكلف في تحصيلها اذا الامراض تعالج بالاضداد كما ان الصحة تحفظ
بالانذار ثم التعنيف بالتعير والتوبيخ في السر والعلاية ثم الرذيلة المكافحة
فليحفظ حتى لا يتجاوز الى الطرف الاخر ثم الرياضات الشاقة كالنذور
والايمان والعهود على التزام الاعمال الشاقة حتى تدفع ما هو اسهل
منها للطبيب والسهولة واستماع ما ورد في ذم سوء الخلق اجمالا وتفصيلا
والثاني سيجئ في القسم الثاني ان شاء الله تعالى * واما الاول فانه ما
خرج (صف) عن يasmine بن مهران رضى الله تعالى عنه انه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من ذنب اعظم عند الله تعالى من
سوء الخلق وذلك لان صاحبه لا يخرج من ذنب الا وقع في ذنب وخرج
(طط) عن عابشة رضى الله عنها انها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم الشوم سوء الخلق (طط صف) عن عابشة رضى الله تعالى
عنها انها قالت قال النى عليه السلام ما من شئ الا له توبة الا صاحب سوء
الخلق فانه لا يتوب من ذنب الا عاد في شرمه (طط طط هق) عن ابن
عباس رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
انطلق الحسن يذيب الخطايا كما يذيب الماء الجليد والخلق السوء يفسد الاعمال
كما يفسد الحل العسل * والاوساط الخالية عن الغرض الفاسد فضائل
فكل خلق محمود ناش منفردة او مجتمعا بعضها او من مجموعها ه المسمى
بالعدالة فمن حصل له بكسب او طبع فليحفظه بلامر اهله وعدم صحبة
الاشرار واياء والاسترسال في الملامى والمزاح والمرء ويرض نفسه
بوظائف عليية ومجلية وليذكر جلالاته ودوامه وصفاءه وحقارة الدنيا

ه (قوله المسمى بالعدالة
صفة للمجموع قوله فمن
حصل له خلق مجموع قوله
او طبع اى بخلق الله قوله
واياه من باب التعذير قوله
ولبروض نفسه بوظائف
قبل شهد الجدل احدى من
حصل الكسب قوله عليية
ومجلية استفادة واقادة
قوله فليذكر جلالاته اى
خلق محمود قوله خلق
مستقيم حيث مدح الله
رسوله عليه السلام بكونه
على خلق حسن وبه فضل
على سائر الانبياء قوله وانه
حال قوله فيطعمهم النار
من قبيل ما ياتينا قدسنا
قوله فصل من قطعنا
ذكره عليه السلام هذه
الثانية ليس لكونه حسن
انطلق هذه قطع بل بناء على
وجود ما عداها في ابى
هريرة (خواجه زاده)

٨ (قوله في الاخلاقي
الذمية اى تعدادها فردا
فردا وتفسيرها فردا قوله
ستين اى بحسب النوع
وان كان أكثر بحسب
الافراد قوله عن من شأنه
من الجن والانس والملك
ولا يتصور عدمه فيه قوله
الافرار به بالاسان الافرار
ركن يحتمل السقوط بعذر
في ظاهر الرواية قوله عند
عدم المانع حقيقة قال في
الحاشية كالأكراه والخرس
انتهى وحكما قال في
الحاشية لضرر التصديق
والاقرار المقارنان بما جعله
الشارع علامة التكذيب
كاحضاف الشريعة والقرآن

والنبي والملك انتهى قوله
او حكما قط قال في الحاشية
لبدخلاء ايمان الصبي والجنون
ونحوهما انتهى قوله
بالانكار اى انكار ما علم
بجبه الضرورة
(خواجه زاده)

وزوالها ونكدها وباستماع ماورد في حسن الخلق اجمالا وتفصيلا
والثاني سيجي ان شاء الله تعالى ومن الاول قول الله تعالى * انك لى
خلق عظيم * وقول النبي عليه السلام فيما خرج به (طك) عن انس
رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ان العبد ليبلغ بحسن خلقه عظم درجات الآخرة وشرف المنازل
وانه لضعيف العبادة وانه ليبلغ بسوء خلقه اسفل دركة في جهنم
(حدهق حك) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال عليه السلام
بعثت لائم مكارم الاخلاق (طب ز) عن انس رضى الله تعالى عنه انه قال
قال عليه السلام ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة (طط)
عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يقول ما حسن الله خلق رجل وخلقه فيطعمه النار
(حق) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يا ابا هريرة عليك بحسن الخلق قال وما حسن الخلق
يا رسول الله قال فصل من قطعك وتغزو عن ظمك وتعطى من حرمك
فعليك ايها السالك بخلي قلبك عن الرذائل وتعاينها بالفضائل فان
التصوف عبارة عنهما اذ قيل في تفسيره هو الخروج من كل خلق دني
والدخول في كل خلق سني

﴿ القسم الثاني ﴾

٨ في الاخلاق الذميمة وتفسيرها وغوائلها وعلاجها تفصيلا * اعلم انى
تبتنها فوجدتها ستين الاول الكفر بالله المباد بالله تعالى منه وهو
اعظم المهلكات على الاطلاق فقول وبالله التوفيق وهو عدم الايمان
عن من شأنه ان يكون مؤمنا والايمان هو التصديق بالقلب بجميع
ما جاء به محمد عليه السلام من عند الله والافرار به عند عدم المانع حقيقة
وحكما او حكما فقط وتفسير الكفر بالانكار ليس بجامع لخروج الشك
خلو الذهن عنه فعلى الاول بينها تقابل العدم والملكذة وعلى الثاني
تقابل التصاد * والكفر ثلاثة انواع

﴿ النوع الاول جهلى ﴾

وسببه عدم الاصغاء والالتفات والتأمل فى الآيات والدلائل ككفر العوام
١ والجهل هو الذى من آفات القلب وهو عدم العلم بحسب شأنه ان يكون
عالمًا وهو نوعان (يسيطر اصحابه كالانعام لعقدهم ما به يمتار الانسان عنها
بل هم اضل لتوجهها نحو كالاتها فما وجب علمها بما سبق حرم جهله ومالا
فلا وعلاجه بعد معرفة غوائله وفوائد العلم بما سبق فى فضل العلم التعلم
وقد يحصل بسبب تعارض الادلة العقلية جهل يسمى حيرة وشكا وترددا
وتوقفا فعلاجه ممارسة القواين العقلية كالمنطق وغيره حتى يطلع على شرط
اهله او اعتبره ولم يكن معتبرا فى احد الدليلين فيقول التعارض فالحجة
وتعارض الادلة الشرعية قد لا يمكن دفعه بان لا يعلم التاريخ وامتنع الترجيع
بالاسباب المرجحة فيوجب الشك والتوقف فلذا توقف بعض المجتهدين
فى بعض المسائل كأمثنا اللالة فى سؤر الغل والجار واى حنيفة فى مال
المشركين ووقت الخزان ودمر منكر (ومركب هو اعتقاد غير ما سبق
وهو شر من الاول مرض مرم من قلا يقبل العلاج لان صاحبه يعتقد
انه علم وكال لاجهل ومرض فلا يطلب ازالته وعلاجه الا ان يطلع
على فسادة بعنة بغناية الله تعالى

﴿ النوع الثانى ﴾

كمر جمودى وعنادى وسببه الاستكبار وسببها ان شاء الله تعالى ككفر
مرهون وملائته لقوله تعالى « فاستكبروا وكانوا قوما غايين » وما لوا
انؤمن لسريرين ملنا وقومهم لنا غادين » وقوله تعالى « وحسدوا بهم
واستقتها انهم ظلموا وعلموا » وخوف عدم وصول الرياسة او زوالها
ككفر ٣ هرقل وحب الرياسة الدنيوية هو الثالث من امراض القلب
وهى ملك القلوب ويسمى جاها وشرها وصينا (تس) عن كعب بن مالك
رضى الله تعالى عنه عن النبى عليه السلام انه قال مادبان جابعا ارسلا
فى عم فامد لها من خرص المرء على المال والشرف لديه (فق)
عن انس رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

٣ (قوله هرقل لما وصل
اليه كتاب رسول الله عم
سأل عن حاله عليه السلام
من الذى جاء بكتابه فقال
محمد فقال من اشرف قومه
او من اوساطهم او من
اوضاعهم فقال من اوساطهم
فقال هكذا كان الانبياء
فقال أقرأه اتباعه ام اغنياء
فقال بل فقراء فقال هكذا
اتباع الانبياء فقال اذا
حارب قوما يكون الظفر
كله له او يكون بعضه له
وبعضه لخصمه فقال بعضه
له وبعضه لخصمه فقال
هكذا كان الانبياء فقال هرقل
آمنت بمحمد وجع الاخبار
وقال انه رسول حق وبني
صدق كما شهد به التوراة
فاريد اتباعه مادا تأمرهم
قالوا انت مجنون ولا تبعك
فتفرقوا من عسده وقال
لخوف زوال رياسته فى
اريد الاخبار وقوله وصينا
وهو الذكر الجميل الذى
يتسمر بين الناس
(من شرح الفتوى)

٢) قوله والخلفاء الراشدين
تذكر قصة يحيى مررضي
من المدينة الى الشام بعد
قصة عنوة ليفتش احوال
الانام والوالى فيه ابي عبيدة
ابن الجراح قوله ككفر ابي
طالب يعنى ان السبب
للكفر عناد ا وعدم الاقرار
مع وجود التصديق
فد يكون خوف ذم الناس
وتعيرهم ككفر ابي طالب
فان ككفره ليس لعدم
التصديق في قلبه بل لعدم
اقراره بشاء على خوفه
من ذم الناس قوله الاولين
وهما التوسل الى ما حرم
من المشتهيات والتوسل
الى اخذ الحق ونحوه قوله
في الاول اى خوف الذم
قوله عدم التوسل اى
خوف عدمه الى اخذ
الحق ونحو ذلك او الى
ما حرم من مرادات النفس
(خواجه زاده)

حسب امرئ من النور الامن عصف الله تعالى ان يشير الناس اليه بالاصابع
في دينه ودينه (ديلم) من ابن عباس رضى الله تعالى عنه انه قال قال
عليه السلام حب الشاء من الناس يعمى ويصم * وسيله ثلاثة احدها التوسل
بالجاه الى ما حرم من مشتهيات النفس ومراداتها وهذا حرام وثانيها
التوسل به الى اخذ الحق وتحصيل المرام المستحب او الباطل او دفع الظلم
والشواغل والتفرغ لعبادة او الى تنفيذ الحق واعزاز الدين واصلاح
الخلق بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر فهذا ان خلا عن المحذور
كازياه والتلبس وترك الواجب والسنة فيجاء بل مستحب قال الله تعالى
حكاية * واجعلنا للتقين اماما * والا فلا لان التوبة لا تؤثر في المحرمات
والمكروهات وثالثها التلذذ به نفسه وطمع كالا وهذا كعب المال لثتم
والتلذذ فان خلا عن المحذور فليس بمحرم ولكنه مذموم لكون صاحبه
مقصور الهم على مراعاة الخلق وخوف تأذيه الى المراتب لاجلهم
والفناق باظهار ما ليس فيه من الكمالات لاقتناص القلوب والتلبس
والخدعة والكذب والعجب ونحوها وعلاجه ان يعلم انه ليس بكمال
حقيق لفناؤه وكدورته ومعرفة غوائله المذكورة وان يعمل ما يسقط
الجاه عن قلوب الخلق من الامور الخمسة المباحة كما روى ابن بعض الملوك
قصد بعض الزهاد فلما علم بقربه منه استدعى طعاما وبقلا واخذ يأكل
بنزله ويعظم القيمة فلما نظر اليه الملك سقط من عيذه وانصرف فقال الزاهد
الحمد لله الذى صرفك عني (واقوى الطرق في قطع حب الجاه الاعتزال
من الناس الى موضع الجول واما الجاه بلا حيله ولا حرص عليه
لذته العاجلة فليس بمذموم فاي جاء اعظم من جاء الا بقاء ٢ والخلفاء
الراشدين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين * والسبب الثالث لكفر الجعودي
خوف الذم والتعير ككفر ابي طالب وهو الرابع من منكرات القلب
(والخامس حب المدح والثناء وهما كعب الرياسة سدا وحكما وعلاجا
غير ان السببين الاولين في الاول عدم التوسل والثالث التأم بشعور القصاص
وعدم ملك القلوب والخشعة فيها وعلاجه ان يحضر قلبك ان الذام
ان كان صادقا فقد عرفني اود كرتي ونهينى على صني فان كان يمكن الزوال

اعتقاده الحق وسببه قصد اظهار الظرافة والبلاغة وإثبات الامر الغريب
وتطبيب المجلس واضحا الحاضرين بالهزل والهزة والمزاح واشدة الغضب
والضربة وباجملة الخفة والشره على الكلام والمحاكات وعدم حفظ اللسان
والاعضاء وعدم المبالاة في امر الدين وعلاجه * ان يعرف اول آفات
الكفر بعد الايمان من حبط الطاعات كلها وذهاب السكاح وحل دمه
وحرمه ذبيحته والعذاب المجلد في النار لومات بدون التوبة وثانيا آفات
اللسان بما سمح ان شاء الله تعالى ثم ملازمة الصمت والسكوت وحفظ
اللسان والاعضاء والجدة وترك الهزل والهزة ونحو ذلك من الاسباب
والدماء والتضرع لله تعالى ان يحفظه من الكفر خصوصا الدماء
الذي رواه ابو موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه خرجه (حدطب)
قال خطيبنا رسول الله عليه السلام ذات يوم فقال يا ايها الناس اتقوا
هذا الشرك فانه اخفى من ديب النمل فقال له من شاء الله ان يقول وكيف
نقيه وهو اخفى من ديب النمل يا رسول الله قال البي عليه السلام قولوا
(اللهم انا نعوذ بك من ان نتركك بك شيئا فنعلمه ونستغفرك لما لا تعلم) وخرجه
(يعلى) من حديث حذيفة رضي الله تعالى عنه وزاد يقول كل يوم ثلاث
مرات * وقائلة الكفر العظمى حرمان دخول الجنان والعذاب المؤبد
في النيران * وسبب الايمان والنظر والتأمل في الآيات الدالة على وجود الباري
تعالى واتصافه باوصاف الكمال وتنزهه عن صفات نقصان وعلى
نبوة محمد عليه السلام وتيقن التأيد في النار ان مات على الكفر والانكار
ورجاء دخول الجنة دار القرار وقادته العظمى النجاة من التأيد المذكور
والفوز بالدخول المزبور رزق الله واياكم الكريم الغفور (والسادس)
اعتقاد البدعة وسببه اتباع الهوى والاعتماد على العقل والاعجاب بالرأى
والتقليد ٢ فلما اتبع الهوى فهو السابع من آفات القلب قال الله تعالى *
فلاتتبعوا الهوى ان تعدلوا ١ ولاتتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله *
واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى *
ارأيت من اتخذ الهوى هواه * واتبع هواه فله كذل الكلب واتبع هواه
وكان امره فرطاء بل اتبع الذين ظلموا اهواءهم * ومن اضل ممن اتبع

﴿ ٤٦ ﴾

٢ (قوله شاعلا عن الطاعة
قوله للآلام في الدنيا قوله
لخنزير لشهوة بالنسبة الى
سائر الحيوانات اضافة
لخنزير الى الشهوة لقلبها
فيه قوله فصريع كل هوى
اي مصروعه ومطلوبه قوله
صريع وان اي مصروع
حقارة قوله قطع النفس اي
قطعهما قوله بضاعة العباد
المجاهدة للعباد بمنزلة
البضاعة للتجارة فكما
لا يمكن التجارة بدون المال
كذلك لا يمكن العبادة والزهد
بدونها قوله فينا قال القاضي
في حقنا واطلاق المجاهدة
ليم جهاد الاماوى الظاهرة
والباطنة بانواعه انتهى
(خواجه زاده)

هواه وخرج (ز) عن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي عليه السلام انه قال في آخر حديث طويل واما المهلكات فتتح مطساع وهو متبع واعجاب المرء بنفسه وخرج (دنيا) عن علي رضى الله تعالى عنه انه قال قال عليه السلام ان اشد ما يخاف عليكم خصلتان اتباع الهوى وطول الامل واما اتباع الهوى فانه يعدل بك عن الحق واما طول الامل فانه يحجب اليك الدنيا وخرج (ت) عن شداد بن اوس رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله تعالى * قالهوى مصدر هويه يهواه من باب علم اى احبه واشتهاه والفس بالطبع مبالغة الى الشر اماراة بالسوء فاتباع هواها يردى وبهلك بالجملة واما في غير المباحات فظواهر واما فيها فبعد كونه صفة البهيمة وركونا الى الدنيا الدنية وشغلا ٦ شاغلا عن الطاعة وزاد الآخرة مفض الى المحذور وجار الى الشرور ومؤد الى الشجور ورجى الى الحرام وماوى للآثم والاكمام وصاحبه خسيس ذنى اثم رذيل بل هو خنزير الشهوة خادم مطيع وعبد ذليل وانشدوا * نون الهوان من الهوى مسروقة * فصريع كل هوى مصروع لهوان * ومقابله المجاهدة وهى فطم النفس عن المألوفات وجمها على خلاف هواها فى عموم الاوقات فهى بضاعة العباد ورأس مال الزهاد ومدار صلاح النفوس وتذليلها وملاك تقوية الارواح وتصفيها ووصولها فعليك ايها السالك بالشجر فى منع النفس عن الهوى وجمها على المجاهدة ان شئت من الله تعالى الهدى قال الله تعالى والذين جاهدوا فىنا لهدينهم سبلنا ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه ان الله لفتى عن العالمين (مما علم ان المذموم فى اتباع الهوى فى المباحات الاصرار عليه اذ طبع البشر لا يتحمل المخالفة للكلية ولانه يؤدى الى القلوى والافراط وقد مر فى فصل الاقتصاد انه منهى عنه ولانه يورث الملالة والسامة والمؤذية الى عدم المداومة المذموم جدافى العبادة ولذا قال عليه السلام يا ايها الناس خذوا من الاعمال ما تطيقون فان الله تعالى لا يمل حتى تملا وان احب الاعمال الى الله تعالى مادام وان قل خرج به (خم) من ما يشته رضى الله عنها وفى روايتهم خذوا من العمل ما تطيقون

٩ (قوله والعجب سبى آخره لاحتياجه الى زيادة تفصيل قوله من غير حجة موجبة لتقليد خرج به تقليد المجتهدين للشرع والعوام لهم قوله والآيات فيه اى فى حق وجوب النظر والاستدلال كما قال فى الحاشية قوله اتم لترك الاستدلال الواجب عليه قوله ولكن لماتوهم من قوله مجتهدا عدم جواز التقليد لاحد فى هذا الزمان استدرك بقوله ولكن قوله كتاب معتبر بان كان مؤلفه ثقة معتمدا به بين العلماء النقاء قوله بين العلماء النقاء فلا يجوز العمل بالنواذر نقله فى كتاب متداول لم يحوز اهتماما على هذا الكتاب (خواجہ زادہ)

٦ (قوله في تعريفه أى شرما
قوله اودليله مثل ذبول
الشفتين وخفض الصوت
مثلا الدالين على الصوم
قوله ملجئ من قتل النفس
وتلف العضو ولا يفيد الغير
الملجئ من الضرب والحبس
قوله الباعث على نفسه صفة
الاعلام قوله ويثير الاحسان
يعنى ثمرة الاخلاص فى
العمل الاحسان فيه فهو
اخص منه قوله كأثك تراه
يعنى بالخشوع والخضوع
وحضور القلب قوله
والقسم الاول أى من الاول
وهو ارادة نفع الدنيا بعمل
الآخرة اودليله قوله نفع
الدنيا نائب القائل قوله
ضرر يسر احتراز عن
الكثير مثل القتل وتلف
المضو فيضرب هذه
الاربعة الى الثمانية الحاصلة
من ضرب الاثنين فى الاربعة
من اقسام القسم الاول من
قسمى الرياء يحصل اثنان
وثلاثون مع الاعلام المذكور
(رجب افندى)

فوالله لايسم الله تعالى حتى تسموا (وعن على رضى الله تعالى عنه
انه قال رخوا القلوب فانها اذا اكرهت صبت) وعن ابي الدرداء انه قال
انى لاسمى تقبى بالله وليكون عونى على الحق فحينئذ لا بد احيا تا ان يتناول
من المشتهيات المباحات استراحة من التعب وتحرزا عن السأمة وتحريكا
لنشاط على العبادة فلذا قال الامام حجة الاسلام رحمه الله تعالى
لو سكن نشاطه وضعفت رغبته وعلم ان الترفه بالنوم او الحديث او الزاح
فى ساعة يرد نشاطه فذلك افضل له مع الصلوة من اللال فى الحقيقة هذا
اتباع للشرع لالهو المحض ٩ والحب سيجئ ان شاء الله تعالى * واما التقليد
فهو الثامن من آفات القلب وهو الاقتداء بالغير بمجرد حسن الظن من غير حجة
وتحقيق وذالايحوز فى العقائد بل لابد من نظر واستدلال ولو على طريق
الاجمال قال الله تعالى * قل انظروا ماذا فى السموات والارض *
والآيات فيه وفى ذم المقلدين فى الاعتقاد كثيرة جدا والاجماع منعقد عليه
فالتقليد فى الاعتقاد آثم وان كان ايمانه صحيحا عندنا واما التقليد فى الاعمال
فغائر لمن كان عدلا مجتهدا ولكن لما انقطع الاجتهاد مد زمان طويل
انحصر طريق معرفة مذهب المجتهد المقلد فى نقل كسب معتبر متداول
بين العلماء الثقة صحيح لمن قدر على مطالعته واستفراجه واخبار عدل
موثوق به فى علمه وعمله فلا يجوز العمل بكل كتاب ولا بقول كل من تريا بزي العلماء
ومقابل اعتقاد البدعة اعتقاد اهل السنة والجماعة وسيله التمسك بالسنة
وما عليه الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين واجماع الامة وترك
الهوى والاعجاب بالرأى مع النظر والاستدلال والتقليد بصاحبه ولو مع اثم

﴿ والتاسع الرياء وفيه سبعة مباحث ﴾

﴿ المبحث الاول ﴾

٦ فى تعريفه وتقسيمه هو ارادة نفع الدنيا بعمل الآخرة اودليله او اعلامه
احدا من الناس غير من اكره ملجئ الباعث على نفسه وضده الاخلاص
وهو تجريد قصد التقرب الى الله تعالى بالطاعة عن نفع الدنيا والاعلام
السابق ويثير الاحسان وهو ان تعبد الله تعالى كأثك تراه وقد يطلق الرياء

على حب الميزة وقصدهما في قلوب الناس بأعمال الدنيا وهذا رياء اهل الدنيا والاول بقسميه رياء اهل الدين فالقسم الاول ان لم يقارنه ارادة نفع الآخرة فرياء محض وان قارنته فرياء تخلط اما غالب او مساو او مغلوب فالجمله خمسة والمراد منه نفع الدنيا اما خالق او مخلوق ونفع الدنيا اما جاه او مال او قضاء شهوة او دفع ضرر يسير وكل منها اما للتوصل الى عمل الآخرة او لا والاول من الخالق تعالى ليس برياء لو ردد صلوة الاستسقاء والاستخارة والحاجة ونحوها وغيره كله رياء وان كان اعلام التغير باعتبار على مجرد الاظهار للاقتداء ونحوه من النيات الصالحة لاعلى نفس العمل فليس برياء

المبحث الثاني

في ما به الرياء وهو خمسة الاول البدن وذلك باظهار النحول ليدل على قلة الاكل وشدة الاجتهاد وفي العبادة وغلبة خوف الآخرة واظهار الاصفرار ليدل على سمر الايل وكثرة الحزن في الدين وذبول الشفتين وخفض الصوت ليدل على الصوم وضعف الجوع ووقار الشرع وخلق الشارب واطراق الرأس والهدو في الحركة ونحو ذلك ورياء اهل الدنيا باظهار السمن وصفاء اللون واعتدال القامة وحسن الوجه ونظافة البدن ونحوها (والثاني الزى كلبس الصوف وتشميره الى قريب من نصف الساق وغليظ الثياب والرفع والطيلسان ليظهر انه متبع لسنة وينصرف اليه الاعين بسبب تميزه وليس الثياب المخرفة والوسخة ليدل به على استمراق الهم بالدين وعدم تفرغه للحياطة والغسل او على التواضع وكسر النفس والعقر والزهد ولو كلف ان يلبس ثوبا وسطا نظيفا لكان عنده بمنزلة الذبح تخوفه ان يقول الداس رغب في الدنيا ورجع عن الزهد ومنهم من يريد القبول عند اهل الدنيا من الملوك والافنياء وعند اهل الصلاح فلو لبس الخلق والوسخة ازدرتة اهل الدنيا ولو لبس الفاخرة ازدرتة اهل الدين ولا يعلم زهده وصلاحه فيطوبوا الاصواف الرقيقة والاكيسة الرفيعة بما قيمتها قيمة ثياب الاغنياء وهيئتها هيئة

٧ (قوله ازدرتة اهل الدين اى جاعته ولهذا انت الفاعل اى منته من الانتظام في سلوكهم لان شأنهم الامراض عن الامراض قوله والاكيسة الرقيقة وهو ينافين فيدو فيما قبله او ينافي قوله واحدهما في الدنيا والاخر بالآخرة قوله عندا القريين اى اهل الدنيا واهل الآخرة قوله والمراكب الرغبية اى المرتفعة كالطيول المسومة والابل المطهمة قوله والمساكن الوسيعة اظهارا لمزيد السعة قوله تلبسون استيناف ينافي وفصله لانه ليس من جنس ما قبله قوله ولا يخرجون بها خوفا من احتقار الاضداد بهم عند رؤيتها (رجب افندي)

ثياب الصلحاء فليستسون القبول عند الفريقين ولو كفوا لبس خشن
او وسخ لكان عندهم ~~نكالا~~ الخخ خوفا من السقوط من اعين الملوك
والاغنياء ولو كفوا لبس ما يلبسه الاغنياء لعظم عليهم خوفا من ان يقال
رفبوا في الدنيا وان لا يعلم انهم من اهل الدين والصلاح والزهد (ورياه
اهل الدنيا بالثياب الفيسة والمراكب الرفيعة والمساكن الواسعة يلبسون
في بيوتهم الثياب الخشنة ولا يخرجون) (والثالث القول كالوخط
والنطق بالحكمة والاخبار والآثار اظهارا لغزارة العلم ودلالة على شدة
الناية باحوال السلف وتحريك الشفتين بالذكرو الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر يشهد الخلق واظهار الغضب للتركات واظهار الاسف على
مقارنة الناس للمعاصي وترقيق الصوت بقراءة القرآن ليدل بذلك
على الحزن والخوف وادماء حفظ القرآن والحديث ولقاء الشيوخ
وذكر مافيه من الطاعات والرد على من يروي الحديث ببيان خلل في نقله
وصحته اولفظه يعرف انه بصير بالاحاديث والمجادلة على قصد افحام
الخصم ل يظهر للناس قوته في العلم والدين ونحو ذلك (ورياه اهل الدنيا
بالاشعار والامثال والبلاغة والفصاحة) (والرابع العمل كتطويل
المصلي القيام والركوع والسجود وتمديد الاركان واطراق الرأس
وترك الانفات واظهار الهدوء والسكون وتسوية القدمين واليدن
في محضر الناس دون انطوة وقس عليها سائر العبادات ورياه اهل الدنيا
بالتجتر والاختيال وتقريب الخطأ والاخذ باطراف الذيل ونحوه
(والخامس الاصحاب والزائر ون كن يفرح بكثرتهم ومشيم خلفه
عند ذهابه الى الجمعة والدعوة ويساهي بهم ولا يذهب وحده ليقال
انه مرشد كامل له اتبع كبيره ورياه اهل الدنيا ليقال انه ذو قدرة وقوة
ونزوة وعبيد وخدم كثيرة

المبحث الثالث

فيما له الزياه ٧ وهو الجاه واستمالة القلوب امانذاته واما للتوسل به
الى معصية او مباح او طاعة في اعتقاده وقد تكون هذه الملاة

٧ قوله وهو الجاه واستمالة
القلوب أى السبب والعللة
لوجود الزياه وتحققه قصد
ملك قلوب الناس وميلها
اليه وهو امانة مقصود لذاته
او لكونه وسيلة الى معصية
مقصودة او مباح مقصود
ولو كان مباحا او طاعة في
اعتقاد المرائى لافى نفس
الامر وقد يكون نفس
المعصية او المباح او الطاعة
ولو في اعتقاده سببا او عللة
غاية بغير توسط جاء فظهر
ان ماله الزياه اربعة الاول
نفس الجاه لاجل تلذذه به
نفسه والثاني هوليتوسل به
الى معصية او نفسها والثالث
هوليتوسل الى مباح او نفسه
والرابع هوليتوسل به الى
طاعة او نفسها
(خواجه زاده)

اغراضا من الرياء بغير توسط جاه تلك اربعة ولكل يقع الرياء انما
الاول فكمن يقصد بعبادته ان يشتهر بالزهد والارشاد وكثرة المريدين
والاحياء وكن يمشي فيطلع عليه الناس فيترك انجمله كيلا يقال انه
من اهل الله او السهو لامن اهل الوقار ومنهم من اذا سمع هذا استحيى
ان يخالف مشيئته في الخلوة مشيئة برأى من الناس فيكلف نفسه المشية
الحسنة في الخلوة ايضا حتى اذا رآه الناس لم يفتقر الى التغير ويظن انه
تخلص به من الرياء وقد تضاعف به رياؤه فانه انما يحسن مشيئته في
خلوته لتكون كذلك في الملا لالحياء من الله وكذلك يسبق منه الضحك
او يدبر منه المزاح فيخاف ان ينظر اليه بعين الاحتقار فيتبع ذلك بالاستغفار
وتنفس الصعداء ويقول ما اعظم غفلة الآدمي عن نفسه والله تعالى
يعلم منه انه لو كان في خلوة لما كان يتقل عليه ذلك وانما يخاف ان ينظر
اليه لابعين التوقير ~~والذي~~ يرى جماعة يتعبدون او يصومون
او يتصدقون فيوافقهم خيفة ان ينسب الى الكسل ويلحق بالعوام
ولو خلا بنفسه لكان لا يفعل شيئا منه ~~والذي~~ يعطش يوم عرفه
او ماشوراء فلا يشرب خوفا من ان يعلم الناس انه غير صائم وان اضطر
اليه ذكر لنفسه عنرا تصرعها او تعريضا بان يتعلل بمرض اقتضى فرط
العطش او يقول افطرت لطيبيا لقلب فلان وقد لا يذكر ذلك متصلا
بشربه كيلا يظن انه يعتذر رياء ولكنه يصبر ثم يذكر عذره في معرض
حكاية مثل ان يقول ان فلانا يحب للاخوان شديدا الرغبة في ان يأكل
الانسان من طعامه وقد اخل اليوم على ولم اجد بدا من لطيب قلبه
ومثل ان يقول ان امي ضعيفة القلب مشقة على تظن اني لو صحت يوما
مرضت فلانة عني ان اصوم واما المخلص فلا يبالي كيف نظر الخلق اليه
فان لم يكن له رغبة في الصوم وقد علم الله تعالى ذلك منه فلا يريد ان يعتقد
غيره ٢ ما يخالف علم الله تعالى فتكون ملبسا وان كان له رغبة في الصوم
فمع علم الله تعالى ولم يشرك فيه غيره الا ان يخطر له ان في اظهاره اقتداء
غيره به فظهر وكن يريد باظهار التجمعة وحسن التدبير الامارة
والوزارة ونحوهما والثاني فكمن يرائي بعبادته ويظهر التقوى والورع

٢ قوله ما يخالف علم الله تعالى من انه لم يرغب في الصوم قوله منع بعلم الله بكسر النون اى اكتفى قوله الا ان يخطر بضم المهملة اى يظهر على سبيل الخلق قوله باظهار التجمعة في المصباح شجع بالضم شجاعة قوى قلبه واستهان بالحراب قوله الامارة بكسر الهمزة والواو لاية مفعول يريد قوله والوزارة بكسر الواو واسم مصدر من باب وعد فهو وزير لانه يحمل عن الملك ثقل التدبير قوله واما الثاني اى وقوع الرائي لاجل الجاه لانفسه بل لا توسل به الى معصية لاجلها تنفسا قوله ويظهر لهم التقوى بامثال الاوامر واجتناب النواهي والورع اى ترك ما لا بأس به حذرا مما به بأس

والامتناع ٦ من اكل الشبهات يعرف بالامانة فيولى القضاء والاقواف
ومال الايتام ويودع الودائع فيأخذها ويحجدها وكن يظهر زى التصوف
وهيئة الخشوع وكلام الحكمة على سبيل الوعظ والتذكير ليصب الى امرأة
او غلام لاجل الفجور وكن يجلس بحاس العلم او خلق الذكر للاحظة
النسوان والصبيان وكن يظهر الشجاعة وحسن السياسة والضبط
ليصل الى ولاية ووصاية ونحوهما فيتمكن من المحرمات المشتهيات
« واما الثالث فكن يرأى بعبادته ليسذل له الاموال ويرغب في
نكاحه النساء ويسارع في خدمته وحاجته الناس وكن يخفف الصلوة
ويترك التعديل والآداب في الخلوة وبطلها ويرأى التعديل والآداب
في الملاة فراراً من اذى الناس بمذمته وغيبته لاطلبا للدخ منهم ولا ثواباً
من الله تعالى وكن يصلى او يقرأ او يهلل لاختلال المال والتلذذ به وكالمال الاخير
لثاني ليصل الى المشتهيات من المباحات « واما الرابع فكالمثال الثاني فالثالث
اذا كان غرضه صيانة الناس عن المعصية بالغيبة والذم وكالمعلم يرأى
بطاعته لينال عند المعلم رتبة فيتعلم منه علماً نافعا وكالولي يرأى بعلمه ليل الى
قلب ابويه فيكون باراً لهما وكن يرأى عند الاغنياء لينال منهم ما لا يتخذ
عدة للعبادة او يرأى عند الامراء والوزراء والقضاة لينال منهم جاهاً
ومنصباً يتفرغ به للعبادة ودفع الشواغل والظلم اوليفذ به قوله
في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وكن يعطى دراهم مسماة عندها
واقف او غيره ليقراً جزءاً من كلام الله تعالى كل يوم او يصلى ركعة كذا
او يسبح او يهلل او يكبر او يصلى على النبي عليه السلام ويعطى ثوابه
للعطى او لاحد ابويه فيفصل ذلك المسكين تلك العبادات طمعاً للمال
ليجعله عدة وقوة للعبادة ويظن انه حلال وان ثوابه يصل الى امر
وانه في طاعة وكن يصلى او يهلل في الملاة ليجرد ارادة الناس ليقنتوه
وليتعلموا منه كيفية العمل ويصير سبباً لطاعتهم ولولم ير الناس لم يفعل
وهذا ايضا رياء بخلاف ما لو كان قصد الاقتداء باحدا على مجرد الاظهار
لا الاحداث فانه ليس بربا بل هو مستحب ورواه اهل الدنيا باظهار
الشجاعة ونحوها ليصل الى ولاية ليفذ احكام التمرع ويصلح الناس

٦ (قوله من اكل
الشبهات اى ملابستها
بأى وجه كان وذكر الاكل
لانه اغلب وجوها قوله
يعرف بالامانة حلة المراة
بما ذكر من الاوصاف قوله
ويحجدها فان المراية تلك
الاجال السابقة لاجلها
ليس مقصودة بالذات بل
لكونها وسيلة للولايات
المذكورة قوله التصوف
آه اى الخلق بالاخلاق
الحسنة والتزهد من الاخلاق
السيئة قوله وكلام الحكمة
التي لا تثبت الا على طهارة
القلب من ردى الاخلاق
(رجب اقتدى)

ويرفع الظلم والمنكرات

المبحث الرابع

في الرياء الخفي وعلاماته * اعلم ان الرياء قد تكون خفيا الى ان يكون اخفى من ديب الخمل فيحتاج في معرفته الى علامات منها ان يسر باطلاع الناس على طاعته ومدحهم له من غير ان يلاحظ اقتداء غيره به او المساعتهم لله تعالى في مدحهم ومحبتهم للطيع او يستدل به على حسن صنع الله تعالى ونظره له حيث ستر القبيح واظهر الجليل فيكون فرحه بمجمل نظر الله تعالى له بالحمد الناس وقيامه المنزلة في قلوبهم وقد قال الله تعالى * قل بفضل الله تعالى وبرحمته * فذلك فليفرحوا * او يستدل باظهار الله تعالى بالجميل وستر القبيح في الدنيا به كذلك يفعل به في الآخرة كما جاء في الخبر فان السرور باحده هذه الاربعة حق لا يدل على الرياء ولكن كثير ما يدخله تليس فليكن على بصيرة ومنها ان يحب ان يوقره الناس وبه واهيه وان ينشطوا في قضاء حوائجه وان يسامحوه في البيع والشراء وان يوسعوا له في المكان فان قصر فيه مقصر ثقل على قلبه ووجد لذلك اسبابا كان نفسه تقاضى الاحترام على التي اخفاها ولولم يكن سبقت منه تلك الطاعة لما كان يستبعد ذلك ومهما لم يكن وجود العبادة كعدمها فيما يتعلق بالخلق لم يكن خاليا عن شوب خفي من الرياء ومهما دركت نفسه تفرقة بين ان يطلع على عبادته انسان او بهيمة فقيه شعبة من الرياء الا ان يقارنته الملاحظة او الاستدلال السابقان وقيل ماهم فليكن على حذر من التليس فان الفاق بصير لا يخفى عليه قليل ولا صغير (ومنها انه لو كان له صاحبان غني وفقير ووجد عند اقبال الغني زيادة هرة في نفسه لكرامه الا اذا كان في الغني زيادة علم او ورع او صداقة سابقة او نحوها فن كان استرواحه الى مشاهدة الاغنياء اكثر بدون ما ذكر فهو مرء ومن العلامات المختصة بالواعظ والسالم والشيخ انه لو ظهر من هو احسن منه وعظا واعزر علما والناس اشد له قولا ساء وحسده نم لاأس بالقبلة ومنها ان الاكابر اذا حضروا مجلسه يغير كلامه عما كان عليه تصنعوا واستماله

٩ (قوله فذلك فليفرحوا وفي جامع البيان اصل الكلام بفضل الله وبرحمته فليفرحوا فيذف احد الفعلين لدلالة الثاني عليه والفاء بمعنى الشرط كأنه قيل ان فرحوا بشئ فليخصوا الفضل والرحمة بالفرح فانه لا فرح به احق منهما والفضل الايمان او القرآن او الاسلام والرحمة القرآن انتهى قوله كما جاء في الخبر قال الله تعالى سترتها عليك في الدنيا وانا اغفرها لك اليوم فيعطى كتاب حسناته وفي رواية ثم يأمر به الى الجنة وفي الصحيح ايضا من ستر مسلما اى ستر عيبه وستر بدنه ستر الله في الدنيا والآخرة والله تعالى في عون العبد ما كان العبد في اخيه المسلم (من شرح رجب)

لقد بهم فم لو زاد ما يتعلق باصلاحهم بلطف وزيفق ليستدرجهم الى التوبة والصلاح لحسن ذلك ولكن محل تلبس فان اشبه عليه فليظفر الى الخلق بعين واحدة

المبحث الخامس

في احكام الرياء اعلم ان الرياء بعمل الدنيا لا يحرم ان خلا عن التلبس والتزوير ولم يتوسل به الى المنهى عنه ولكن ان كان للحظ العاجل فذموم والامستحب لما بيناه في حب الرياسة واما الرياء بالعبادة فحرام كله بل ان كان في اصل العبادة كن يصلى القرض عند الناس ولا يصلى في الخلوة فكفر عند البعض قال في التاتار خانية وفي اليا بيع قال ابراهيم بن يوسف لوصلى رياء فلا اجر له وعليه الوزر وقال بعضهم بكفر انتهى وعن قال بكفره الفقيه ابو الليث ذكره في تنبيه القائلين واغلظ فيه حيث جعله مافقا تاما في الدرك الاسفل من النار مع آل فرعون وهامان ٦ وكون غرضه منه الطاعة كصيانة الناس عن الغيبة وتحصيل العلم النافع وبر الوالدين والمال عدة للعبادة وقوة عليها وقرضا لها ودفعاً لمانعها والجاه كذلك وبعد تسليم صدقه لا يفيد ولا يجعله حلالا لانه تلبس وكذب فعلى وصورة استهانة واستهزاء لله تعالى بخلاف ما لو كان قصده من عبادته وطلبه بها المال والجاه المذكورين ابتداء من الله تعالى ولم يرداراة الناس واستماعهم فانه حلال لارياء كما سبق لانه ليس فيه تلبس ولا صورة استهانة نعم لو كان مقصوده منها الحظ العاجل فرياء لا يحل لانه جعل عبادة الله تعالى آله وشبكة لادنيا وقد وضعها الله تعالى لرفع الآخرة وفيه قلب الموضوع فلا يفيد كونه ارادته من الله تعالى لامن الخلق قال الله تعالى ٦ ومن كان يريد حرث الدنيا فؤته منها وماله في الآخرة من نصيب ٦ واما تأثيره في الطاعة فالغلوب يقص اجرها ولا يطلها والمساوى والغالب والمحض يطلها لعدم النية وهي شرط في كل عبادة من حيث انها عبادة لقوله عليه الصلاة والسلام انما الاعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى رواه عمر رضي الله تعالى عنه وهذا حديث مشهور خرجه الأئمة الستة الامالكا

٦ (قوله وكون غرضه منه واما ورد ان الرياء في العبادة اذا كان للطاعة كيف يكون حراما لان للوسائل حكم المقاصد فاجاب عنه بقوله وكون غرضه قوله كصيانة الناس عن الغيبة في الرياء بتعديل الاركان ونحوه في الملاء قوله تحصيل المال آه في صورة الرياء للاغنياء بهذه النية قوله صورة استهانة له تعالى اذ المقصود في اول الامر رضاء غير العبود قوله واستهزاء لله لانه عبد الله في الظاهر وفي الحقيقة لغيره ابتداء ان كان غايتها يتوصل به الى رضاء العبود ولذا قال في صورة استهانة واستهزاء قوله ومن كان يريد بممله حرث نعم الدنيا فؤته منها اي من بعضها وفيه تأييد على انه تعالى لا يؤتيه جميع مراده بل بعضه

(من القنوي)

والتبسة ارادة التقرب بالعمل الباعثة عليه المتصلة باوله حقيقة او حكما
والارادة احتراز من مجرد التلفظ باللسان وحديث النفس والتقرب من الرياء
الحصى والباعنة عن القصد المساوى والمطلوب والمتصلة عن الامل
ونحوه فان من اراد جزما صلوة الظهر غدا او نحوها قائل وان
بشرط الصلاح والاستثناء فغير آمل وغير ناو ايضا حتى لا يجوز شي مما ذكر
بتلك الارادة وكذا بعد الشروع او حكما ليدخل فيه نية الزكوة عند العزل
والصوم بعد الغروب الى نصف النهار في رمضان والنذر المعين والنفل
والى طلوع الفجر في غيرها والصلوة الى الركوع عند الكرئ على وجه

في الامل

وهو العاشر من آفات القلب ارادة الحياة للوقت المترخي بالحكم اعنى
بلا استثناء ولا شرط صلاح وغواؤه اربعة الكسل في الطاعة وتأخيرها
وتسويق التوبة وتركها وقسوة القلب بعدم ذكر الموت وما بعده والحرص
على جمع الدنيا والاشتغال بها عن الآخرة فلا يزال الآمل يستغل
بجمع الدنيا وتكثيرها خوفا من الشفوخة والمرض ونحوهما فانه من يهمل
كفاية عشر سنين ومنهم خمسين سنة ومنهم اكثر ومنهم اقل قال
مشايخ الصوفية من اعد كفاية سنة ليعاليه لا يلامه ولا يخرج من التوكل
لاروى ان النبي عليه السلام ادخر لازواجه قوت سنة فلذا قال بعض
الفقهاء انه من الخوايج الاصلية لا يعتبر في الفناء وان كان الاصح ان مازاد
على قوت شهر يعتبر في الفناء وامان لاهبال له فله ان يدخر قوت اربعين
يوما وان ادخر زائدا عليه خرج من التوكل اقول مراده التوكل الكامل
القل لا اصل التوكل الفرض لما بيننا في فصل العلم واما ارادة طول الحياة
بالاستثناء وشرط الصلاح لزيادة العبادة فليس با مل مذموم بل هو مندوب
اليه (ت) عن ابى بكر رضى الله تعالى عنه ان رجلا قال يا رسول الله
اى الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله قال فالى الناس شر قال من
طال عمره وساء عمله (حدهق) عن جابر رضى الله تعالى عنه انه قال قال
عليه السلام لا تتنوا الموت فان هول المطلع شديد وان من السعادة

٧ قوله لا تتنوا الموت تخفى
الموت على وجه القطع منه
عنه في الشرع ومع التعليق
بالمشية او الصلاح هي خوفه
وفزعه الموت والقبر فانه
يطلع بهما على امور الآخرة
قوله اخى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اى اوقع
المؤاخاة كما هو دأبه لاجل
التعاون على البر والتقوى
قوله ما قلتم اى في صلواتكم
قوله فقال رسول الله عليه
السلام على وجه الانكار
وقوله شك شعبة هو من
رواة هذا الحديث في ذكره
عليه السلام صومه
(خواجه زاده)

ان بطول عمر العبد ويرزقه الله تعالى الانابة (س) من عمر و بن عنبسة
رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله عليه الصلاة والسلام يقول من
شاب شيبة في الاسلام كانت له نورايوم القيمة (د) من عبيد بن خالد
رضي الله تعالى عنه انه اخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
رجلين قتل احدهما ومات الآخر بعده بمجمعة او نحوها فصلينا عليه
فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما قلتم فقالوا دعونا له وقلنا اللهم
اغفر له والحقه بصاحبه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فابن
صلوته بعد صلاته وصومه بعد صومته شك شعبة في صومه وعمله بعد عمله فان
بينهما ما بين السماء والارض * وسبب الامل حب الدنيا والغفلة عن قرب
الموت والاغترار بالصحة والشباب وعلاج ازالة اسبابه اما حب الدنيا فيسبب
ان شا الله تعالى (واما البواقى فبالمدامعة على ذكر الموت وقربه ومجيئه
بغتة على غفلة وان الصحة والشباب لا يمنع بل موت الشبان اكثر من موت
الشيوخ كما ان موت الصليان اكثر من موتها وكمن صحيح يموت ويبقى المريض
بعده سنين ومن اقوى علاجه استماع ماورد في مدح ذكر الموت وذم طول
الامل (مدح ذكر الموت) (دنيا) عن انس رضي الله تعالى عنه انه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اكثروا من ذكر الموت فانه يحص
الذنوب ويذهب في الدنيا (مخ) عن البراء رضي الله تعالى عنه انه قال كنا عند
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جنازة فجلس عليه السلام على شفير
القبر فبكى حتى بل الثرى ثم قال عليه السلام يا اخواني لثل هذا فاعدوا
(طب) عن هار رضي الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال كفى بالموت
واعظا وكفى باليقين غنى (حب) عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اكثروا ذكر هادم اللذات
بمعنى الموت فانه ما ذكره احد في ضيق الاوسع ولا ذكره في وسعة الاضيقة
عليه (دنيا طعن) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال اتيت النبي عليه
السلام فاشترى عشرة ققسام رجل من الانصار فقال يا رسول الله
من ايس الناس واحزم الناس قال عليه السلام اكثرهم ذكر الموت
واكثرهم استعدادا للموت اولئك الاكياس ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة

٦) قوله من شاب شيبة اى
ابيض شعره وروى عنه
عليه السلام قال من جاوز
اربعين ولم يغلب خيره شره
فليتبوأ مقعده من النار قوله
آخى بالهمزة المسدودة
والاصل واخى فليتبوا
همزة قلبها فى اجوه فى قواك
وجوه اى عقد عليه السلام
الاخوة كما هو ذاب لاجل
التعاون على البر والتقوى
قوله والحقه لكونه قتل
فى سبيل الله قوله لازواجه
قوت سنة وفى حق نفسه
كان لا يدخر من غذائه لعشائه
فلو كان منافيا لتوكل ومذ
موافيا للشرع لماته افضل
البشر عليه السلام (من
شرح القوى)

الآخرة (ذم طول الامل) (دنياهق) عن ام المنذر رضى الله تعالى عنه انه اطلع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ٧ ذات حشبة الى الناس فقال يا ايها الناس الا تستحيون من الله تعالى قالوا وما ذاك يا رسول الله قال تبحمون مالا تملكون وتأملمون مالا تملكون وتبنون مالا تكتسبون (دنيا طيب نعم حق) عن ابى سعيد رضى الله تعالى عنه انه اشترى اسامة ابن زيد عن زيد بن ثابت وليلة بمائة دينار الى شهر فسمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الاتعجبون من اسامة المشتري الى شهر ان اسامة لطويل الامل والذي نفسي بيده ما طرفت عينا الا ظن ان شفى لا يلتقيان حتى يقبض الله تعالى روحى ولا رفعت طرفى فظننت انى براغمه حتى اقبض ولا لقيت لقمة الا ظننت انى لا سبغها حتى اغص بها من الموت ثم قال يا بنى آدم ان كنتم تعقلون فعدوا انفسكم من لوتى والذي نفسي بيده انما توعدون لآت وما انتم بمعجزين (دنيا) عن الحسن رضى الله تعالى عنه انه قال قال عليه السلام اكلكم يجب ان يدخل الجنة فالو ابلا يا رسول الله قال عليه السلام قصروا الامل واجعلوا آجالكم بينا بصارك واستحيوا من الله تعالى حق الحياء (فالامل ان كان للتلذذ بالحرمان فحرام والافليس بحرام ولكنه مذموم جدا ولو كان لتكثير الطاعات للآفات السابقة ولانه يستلزم الطمع المذموم وهو ارادة الحرام اللذذ والتى المخاطر اعنى النوافل والمباحات بالحكم ، وهو الحادى عشر من آفات القلب (حق ح) عن سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه جاء رجل الى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله اوصى قال عليه الصلاة والسلام عليك بالاياس وفى ايدى الناس واياك والطمع فانه الفقرا الحاضر ومن صلوة مودع وياك وما يعتذر منه ، فطمع الحرام حرام وطمع المخار ليس بحرام ولكنسه مذموم جدا واقبح الطمع الطمع من الناس وهو ذل يفسد من الحرص والبطالة والجهل بحكمة الله تعالى فى الحاجات الى التعاون وضد الطمع التفويض وهو ارادة ان يحفظ الله تعالى عليك مصالحك فيما لانأمن فيه الخطر اعنى النوافل والمباحات فان كان فيه صلاح به ر الله والا مملك قال الله تعالى حكاية (وافوض امرى الى الله ر الله

٧ (قوله ذات حشبة اى آخر النهار قوله وما ذاك اى ما سبب الكلام قوله اسامة ابن زيد الذى اتخذه رسول الله عليه السلام ابنا قوله الاتعجبون آه هذا التوبيخ من رسول الله عليه السلام بنى على قطع اسامة ارادة الحياة الى شهر والافرادتها بطريق الاستثناء وشرط الصلاح ليس بمذموم فكيف التوبيخ قوله اكلكم اه الاستفهام ليس على حقيقته لان من كان مؤمنا يجب لاحالة بل للتقرير اى جلهم دلى اقرار المحبة ليسين لهم سبب الدخول (خواجده زاده)

بصير بالعباد فوقه الله سيئات ماكمروا) انظر كيف عقب التفويض بالوقفة وهو مقام شريف يدل على حسنه العقل ايضا

المبحث السادس

في امور مترددة بين الزياء والاخلاص والحياء يدخل في كلا الجانبين فليس ابليس فلنقدم مقدمة في دفع الشيطان وحيله يشتد اليها الحاجة في التقوى في جميع مجاريها خصوصا في الاخلاص فنقول وبالله التوفيق المذهب المختار فيه الجمع بين الاستعاذة والمحاربة فتستعذ بالله تعالى اولا من شره كما امر الله تعالى به فان الشيطان كلب سلط علينا فعلينا الرجوع الى ربه ليصرفه عنا ثم نستخف بدعوته ونفهيها كلما وردت ولا نتغل بالحاربة والجواب فانه بمنزلة الكلب النابح كلما اقبلت عليه ولع بك بلج وان امرضت سكت فان لم يسكت بل تغلب علينا علمنا انه ابتلاء من الله تعالى ليرى صدق مجاهدتنا وقوتنا كما ان الله تعالى سلط علينا الكفار مع قدرته على كفاية امرهم وشرهم ليكون لنا حظ من الجهاد والصبر قال الله تعالى (ام حسبتم ان تدخلوا الجنة) ولما يعلم الله الذين جاهدوا امكنكم يعلم الصابرين) وايضا قد يشقبه علينا خاطر لا ندري انه شر من الشيطان او خير من غيره فعلينا المحاربة والقهر والدوام على ذكر الله تعالى باللسان والقلب ومعرفة وساوسه ومكائده فلا بد اولا من معرفة منشأ الخواطر وتمييز خيرها من شرها فهي آثار يحدتها الله تعالى في قالب العبد تبينه على الافعال والقروك اما ابتداء فيقال له الخاطر فقط وعلامته كونه قويا مصمما وفي الاصول والاعمال الباطنة وان يكون خيرا حقيق اجتهاد وطاعة اكراما فيسمى هداية وتوفيقا ولطفا وعناية قال الله تعالى (والذين جاهدوا فبنا لهم دينهم سبيلا) الذين اهتدوا زادهم هدى - اورثوا عقيب ذنب اهانة وعقوبة فيسمى خذلانا واضلالا واما بوسطة ملك موكل من الله تعالى على ابن آدم جانم على اذن قلبه البني يقال له اللهم ادعوتك الهام ولا تكون الا الى خير وعلامته كونه مترددا وفي النروع والاعمال الظاهرة وبلا سبق طاعة او معصية في الاغلب

٩ (قوله ولما يعلم الله الذين حال اعلم ان تعلق علم الله وارادته الممكن قد يكون قديما كعلمه وارادته ان الشيء الفلاني سيوجد مثلا وقد يكون حادنا كعلمه وارادته انه وجد في الحال ولا يلزم من حدوث التعلق كونه محلا للحوادث لانه امر اضافي لوجوده في الخارج والمنتهى كونه محلا للحوادث فظهر من هذا ان العلم المنفي في هذه الآية وامثالها هو العلم الحسالي لا الازلي فلا يتبعه كيف يتصور النفي والجهل محال في حقه تعالى قوله او خير من غيره فبح وجهه في فلا بد من معرفة الخواطر ليتصور في ما كان من الشيطان وعدم نفي ما كان خيرا من غيره (قوى)

او بواسطة طبيعة مائلة الى الشهوات يقال لها النفس ولدعوها هوى
ولا تكون الا الى شر وعلامته مصمما راتبا على حالة واحدة
وان لا يصف ولا يقل بذكر الله تعالى او بواسطة شيطان مسلط على
ابن آدم جائم على اذن قلبه اليمرى يقال له ٢ الوسواس الخناس ولدعوته
الوسوسة وعلامته كونه مترددا ومضطربا وبلا سبق ذنب فى الاكثر
وان يقل ويضعف بذكر الله تعالى ويكون شرا فى الاغلب وقد يكون خيرا
مفضولا ليعنه عن الفاضل او يحمره الى الذنب عظيم وعلامته ان يكون قلبك
فيه مع نشاط لامع خشية ومع جملة لامع تأن ومع امن لامع خوف ومع همى
العاقبة لامع بصيرة (تس) عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه عن النبي
عليه السلام انه قال فى القلب لثان لمة من الملك بايعاد بالخبر وتصديق
بالحق ولة من العدو بايعاد بالشئ وكذب بالحق ونهى عن الخير (دنيا)
عن انس رضى الله تعالى عنه انه عليه السلام قال ان الشيطان واضع
خرطومه على قلب ابن آدم فان ذكر الله تعالى خنس وان نسى الله تعالى
الثقم قلبه (واما علامة خاطر الشر مطلقا وعلامة الخير كذلك فلهم فتمهم
اربعة موازين مرتبة الاولى عرضه على الشرع فان وافق جنسه
فخير وان ضده فشر والثانى عرضه على عالم من علماء الآخرة ومرشد
كامل ان وجد فان قال خير فخير وان شر فشر والثالث عرضه
على الصالحين فان كان فى فعله اقتداء بهم فخير وان كان بالطالحين فشر
والرابع عرضه على النفس والهوى فان تنفر عنه فقرة طبع لانقرة خشية
من الله تعالى فخير وان مالت اليه ميل طبع لامليل رجاء من الله تعالى فشر
اذ النفس اذحلت وطبعها لامارة بالسوء (واما حيل الشيطان ومخادعاتها
فى الطاعة فمن سبعة اوجه اولها ان ينهاء منها فان عصمه الله تعالى رد
بان قال اتى محتاج الى ذلك جدا اذ لا بد من التزود من هذه الدنيا الفانية
للاخرة التى لا تنقضاء لها ثم يأمره بالتسوية فان عصمه الله تعالى رده
بان قال ليس اجلى يدي على ان سوفت عمل اليوم الى غد فعمل الغد متى
اعمله فان لكل يوم علام ثم يأمره بالجملة فيقول له عجل لتفرغ لكذا وكذا
فان عصمه الله تعالى رده بان قال قليل العمل مع التماس خير من كثير

٢ (قوله الوسواس مصدر
يعنى الوسوسة والمراد به
الموسوس سمى بفعله مبالغة
لانها دأبه ومادته فكأنه
وسوسة قوله الخناس لان
عادته التأخر عند ذكر الله
تعالى قوله وعلامته اى
علامة كون الخاطر ناشيا
من الخناس قوله لمة من
الملك يعنى نزلة بالدعوة
من لم بالمكان والم به اذا
انزل به اى لمة صادرة
من الملك ملتبسة بالوعد
بالخير قوله بايعاد اى بوعد
قوله من العدو وهو
الشيطان والنفس قوله
خرطومه اى انقذه قوله
مطلقا اى من الله تعالى
او من غيره قوله الاول
وهذا الميزان للعلماء
الراسخين فى العلم لالكل
واحد (خواجہ زادہ)

٧ (قوله وهو سیدی وهو عطف على ما قبله تأكيد لمضمونه قوله خطيرا اى شريفا قوله وذلك اى المذكور من النفع والضرر تعز من تشاء وثقل من تشاء بيدك الخير انك على كل شئ قدير قوله زيادة الثواب لانه تعالى بحكمته رتب الثواب على العمل ترتب الملوك على العلة قوله وان كنت شقيا فكذلك احببت اليه قوله لئلا الوم يوم القيمة على التفريط قوله فكيف وعده اى فكيف يدخل الله تعالى العبد وهو مطيع له ووعدته حق وقوله صدق قال تعالى ومن اصدق من الله قبلا ان الله لا يخلف اليعاد قوله الثمار بكسر التاء المثناة جمع ثمرة كمل وجمال قد ذكر في القهستاني ان التضييع من الشمس والون من القمر والطعم من سائر الكواكب انتهى (رجب افندي)

مع نقصان ثم يأمره باتمام العمل مع المراقبة فان عصمه الله تعالى رده بان قال الناس لا يشدرون على نفع وضرر افلا يكفيني رؤية الله تعالى النافع الضار ثم يوقعه في العجب فيقول ما ايقظك واعقلك تأهبت لما لم يتبده فتركه فان عصمه الله تعالى رده بان قال المنة على الله تعالى في ذلك دوني فهو الذي خصني بتوفيقه وجعل لعملي قيمة عظيمة بفضلته ولولا كان فضله لما كان له قيمة في جنب نعمة الله تعالى وجنب معصيتي له ثم يقول اجتهد انت في السر فان الله تعالى سيظهره ويعلمك شريفا خطيرا بين الناس واراد بذلك ضربا من الراء الخفي فان عصمه الله تعالى رده بان قال انما انا عبد الله ٧ وهو سیدی ان شاء اظهر وان شاء اخفي وان شاء جعلني خطيرا وان شاء حقيرا وذلك اليه ولا ابالي ان اظهر ذلك لاساس اولم يظهره فليس بايدبهم شئ ثم يقول آخر الاحاجة لك الى هذا العمل لانك ان خلقت سعيدا لم يضرك ترك العمل وان خلقت شقيا لم ينفعك العمل فقيم نجهت وتترك راحتك وتضر نفسك فان عصمه الله تعالى رده بان قال انما انا عبد وعلى العبد امثال امر سيده والرب اعلم بربوبيته يحكم ما يشاء ويفعل ما يريد ولا تنفعني العمل كيف ما كنت ان كنت سعيدا احببت اليه زيادة الثواب وان كنت شقيا فكذلك لئلا الوم نفسي على ان الله تعالى لا يعاقبني على الطاعة بكل حال ولا تضرنني على اني ان دخلت النار وانما مطيع احب الي من ان ادخلها وانما طاعص فكيف ووعدته حق وقوله صدق وقد وعد الله على الطاعات بالثواب فغفر لي الله تعالى على الايمان والطاعة لن يدخل النار البتة ويدخل الجنة لوعده الصادق ولذا قال الله تعالى وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وان الله تعالى مسبب الاسباب وقد جرى عادته في الدنيا والآخرة وعلى ربط الاشياء بالاسباب ظاهرة كالقيث للنبات والجماع للولد والصيف لينبع الثمار وقد قال الله تعالى وتلك الجنة التي اورثوها بما كنتم تعملون ام قهمل المتقين كالقهار فان لم تزل هذه الوسوسة بامثال هذه الاحوبة ويعود بان الاعمال ايضا مقدره فلا تضدر على مخالفة تقدير الله تعالى فان قدر لنا الاعمال الصالحة والسعي لها والوقد الصدق اليها حصلت لا محالة وان لم يقدر استحالة

وجسودها فمن مجبورون على العمل والتك فلا يفيد القيل والقيل
فقل ان الله تعالى وان كان خالق افعال العباد كلها وغيرها لخالق غيره
لكن له ابعاد اختيارات جزئية ٩ وارادات قلبية قابلة لا تعلق بكل
من الضدين الطاعات والمعاصي وليس لها وجود في الخارج حتى يحتاج
الى الخلق ويتعلق بها اذا خلق ايجاد المدوم لما لا يوجد لا يكون مخلوقا
فلا يكون مريدا خالقا وقد جعلها الله شرطا عاديا لخلق افعال العباد
وكون افعال العباد بم الله تعالى وارادته وتقديره وكتبه في اللوح لا يستلزم
كون صدورها من العباد بالجبر كما اذا علم زيد جبر ما فعله عمرو وما من الايام
قاراده وكتبه في قرطاس فهل يكون عمرو في فعله مجبورا من زيد وهل يكون له
ان يقول زيد فعلت ما فعلت لعلمك وارادتك وكتبك اياه فان عمرا فعله
باختياره وارادته لاجل علم زيد وارادته وكتبه فلا يتصور فيما جبر فكذا
فما نحن فيه فتدبر وكن من الشاكرين وهذا الجواب هو الخامس لهذه
الوسوسة ومعنى قول السلف لاجبر ولا تقبض ولكن امرين امرين
واما على قول الاشعري القائل بالجبر المتوسط اعني كون افعال العباد
ماختيارهم لا بالاضطرار كما يقول الجبرية فانه جبر محض ولكن الاختيار
من الله تعالى بالجبر والاضطرار فمن مختارون في افعالنا مضطرون
في اختيارنا فهذا معنى الجبر المتوسط فلا يحصى من هذه الوسوسة
وهو مخالفة لقول السلف رحيم الله تعالى ادلا فرق بينه وبين
الجبر المحض في الحقيقة فاي تقع في وجود اختيار اضطرارى واما قوله
فيلزم ان يكون للاختيار اختيار فيدور او يسلسل فمقوض باختيار
الله الجوابه جوابه وحله ان المختار ان كان قصدا واصالة فلا بد له من اختيار
مغاير له سابق عليه بالضرورة واما ان كان ضمنا وتعا فلا بد ان يكون اختيار
المقصود اختيار النفسه ضمنا والزما كما يشهد له الوجدان والتزجيم
لا مرجح جائر عند المتكلمين في القائل المختار وانما المتمتع التزجيم لا مرجح
فيحوز ان يتعلق الارادة بنى لا مرجح وداع فلا بد ان تعلق الارادة
لابدنه من مرجح فان كان من خارج يلزم اليجاب وان كان من
نفس المرید نقل الكلام عليه انه بالاختيار او بالاضطرار فيلزم اما

٩ (قوله وارادات قلبية يدل
على هذا قوله تعالى ان الله
لا يغير ما بقوم حتى يغير
بأنفسهم وقوله تعالى ذلك
بان الله لم يك شيئا نعمة انعمها
على قوم حتى يفسدوا ما
بأنفسهم وقوله تعالى وماذا
عليهم لو آتوا بالله واليوم
الآخر واتبعوا مآر زقوم
الله اذ لو كان العبد مجبورا لما
صح هذا التعبير والتوبيخ
ولما صح اوم النفس وتغييرها
وهو سنة قديمة للانبياء
والاولياء حتى قدم الله
تعالى فقال لا أقسم بالنفس
الواهمة لما كان لغنم والطبع
والخذلان والتوفيق معنى
زائد على خلق المشية ولما
كان النفس الطبع امارة بالسوء
وشياطين الانس مهيئة لها ولما
كان الغالب عليها الاختيار السر
لولا التوفيق والناية فلذا
قال الله تعالى واولا فضل
الله عليكم ورحمته لاتعم
الشیطان الا قليلا
(خواحد زاده)

الدور أو التسلسل أو الإيجاب فإذا تمهد هذه المقدمة فلنشرع بالمقصود
فقول من المترددات بين الرياء والأخلاص ان الرجل قد يبيت مع قوم
فيقومون للتعبد كل ائيل أو بعضه وهو من لا يقوم أصلاً أو يقوم
قليلاً من قيامهم فإذا رآهم اتبع نشاطه للمواقة حتى يزيد على معتاده
وكذلك قد يقع في موضع يصوم اهله تطوعاً فينبعث له نشاطه في الصوم
فربما يظن انه رياء وان الواجب ترك المواقة وليس كذلك على الاطلاق
بل له تفصيل فان كان له نشاطه لزوال الغفلة بمشاهدة الغير وقد اقبلوا
على الله تعالى واهرضوا عن النوم والاكل والاشتغال والعوائق والاشتغال
التي في بيته مثل تمكنه ٣ على فراش وثير او تمكنه من التمتع بزوجه
او انسه او المجادة باهله واقارباه او الاشتغال بالولادة وحساب معاملته
او لفارقة اليوم لاستنكاره الموضع او بسبب آخر فيبغى زوال النوم وفي
مزلته ربما يغلبه النوم وقد يسر عليه الصوم في مزلته ومعها اطائب
الاطعمة فإذا عوزته تلك الاطعمة لم يشق عليه فهذه امثاله ليست
برياء فضليه المواقة والعمل والشيطان عند ذلك ربما يصد عن العمل
ويقول ما تعمل ما لا تعمل في بيتك فتكون مرثياً وان كان نشاطه
طلباً لخدمة الناس او خوفاً من ذمهم ونسبتهم اياه الى الكسل لاسيما
اذا كانوا يظنون انه يقوم بالليل او يصوم تطوعاً فلا تسمح نفسه بان
يسقط من اعينهم فيريد ان يحفظ مزلته في قلوبهم وعند ذلك قد
يقول الشيطان صل فانك تخلص وانما كنت لاتصلي في بيتك لكثرة
العوائق فلا يجوز له ان يزيد على معناه لانه يعصى الله تعالى بطلب
محمدة الناس او دفع ذمهم وسقوط مزلته عندهم بطاعة الله لانه رياء
محظور والعلامة الفارقة بينهما ان يعرض على نفسه انها لورأت
هؤلاء يصلون ويصومون من حيث لا يرونه من وراء حجاب هل كانت
تسبح بالصلاة والصوم فأخلاص بواقفهم ولا تسبح وتقل لعدم
اطلاعهم عايلها فرياء لا يزيد على المتاد ومن ذلك الاستغفار والاستعاذة
عند الناس وقد يكون لظاهر خوف وتذكر ذنب وتندم عليه وقد يكون
للاية فراق قلبك وميز بينهما بالعلامة السابقة وامثاله فان كان لله

٣ (قوله على فراش وثير
يقنع الواو وكسر المثلثة اى
لين فاعلم قوله لاستنكاره
متعلق بالمفارقة قوله لم يشق
عليه الصوم فتنبعث داعية
الدين للصوم فان الشهوات
الحاضرة عوائق ودوافع
تغلب باعث الدين واذا سلم
عنها قوى الباعث قوله فهذه
وامثاله من العبادات التي
يتصور وقوعها وتكون
السبب فيها مشاهدة الناس
وكونه معهم قوله لكثرة
العوائق وانما داعيتك
لزوال العوائق لاطلاعهم
وهذا امر مشتبه الاحلى
ذوى البصائر فإذا عرف ان
المرك هو الرياء فلا يجوز له
آه قوله والعلامة الفارقة
بينهما اى بين النشاطين
المذكورين قوله تسبحون
الشهوات

(من شرح القنوى)

تعالى فامضه والافاضرو من ذلك اظهار الطاعة فان البساطة عليه
قد يكون قصد الاقتداء فيكون افضل من الاخفاء (هـ) عن ابن عمر
رضي الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال عمل السرافضل من عمل
العلاية والعلاية افضل ٧ لمن اراد الاقتداء وهذا لا يكون الا في مقتدى
به وقد يكون باعشا الرياء وللابليل تليس في كلا الجانبين فعليك التيقظ
فان اشبهه عليك فعليك بالاخفاء فانه لا ضرر فيه البتة الا ان يكون الاظهار
واجبا او سنة مثل الجماعة (ومن ذلك التحديث بما فعله من الطاعات بعد
الفراغ وحكمه حكم اظهار نفسه الا انه اذا تفرق اليه الرياء لم يؤثر في افساد
العبادة الماضية بل يكون تحديده معصية جديدة وبالجملة الاخفاء في العبادات
التي لا يلزم اظهارها افضل من الاظهار الا عند التيقن بقصد التعليم
والاقتداء فالاعمال حينئذ افضل وقس على هذا امثالها ومن مكائد
الشيطان ان الرجل قد يكون له ورد معين كصلاة الضحى والتجديد فيقع
في قوم لا يفعلون هما فيتركها خوفا من الرياء فهذا غلط ومناسبة
للشيطان اذ متداومته السابقة دليل على الاخلاص فمجرد وقوع خاطرة
الرياء في القلب بلا اختيار وقبول ليس بضار ولا يخل بالاخلاص فترك
العمل لاجله موافقة للشيطان وتحصيل لغرضه ثم عليه ان لا يزيد على المعتاد
ان لم يجد باعنا دينيا وقد يتركها لا خوفا من الرياء بل خوفا ان ينسب الى
الرياء ويقال انه مرء وهذا عين الرياء لانه تركه خوفا من سقوط منزلته
عندهم وفيه ايضا سوء الظن بالسلمين وقد يقع الشيطان في قلبه ان يتركه
لاجل صياتهم عن معصية الغيبة للفرار عن ذمهم وسقوط منزلته
عندهم وهذا ايضا سوء الظن بهم وصيانة الغير عن المعصية انما تحسن
في ترك المباحات للاستحباب والسنة ومن هذا القليل ترك السواك
والطيلسان والمشي حافيا وركوب الحمار ونحوها صيانة لالسنه الناس
عن الغيبة وفيه ترك السنة وسوء الظن وعدم الندامة على ترك السنة
بل استقصائه وعداها عيبا ونقصا وهذه الاشياء تكني لزجر العاقل
مع ان الاغلب ان تركه ناس من الرياء وقوله كذب ونفاق فنعوذ بالله تعالى
منها (وقد يتردد بين الرياء والاخلاص والحياة كرجل يطلب منه

٧) قوله لمن اراد الاقتداء
وروى في بعض الاحاديث
ان عمل المرء بضائع على
عمل العلاية سبعين ضعفا
وبضائع عمل العلاية اذا
استمر بعمله على عمل المرء
سبعين ضعفا ذكره في الاحياء
قوله الا في مقتدى به كن
يظن اقتداء الناس به لكونه
صالحا للاقتداء بسبب العلم
اذ غير العالم اذا اظهر بعض
الطاعات ربما ينسب الى الرياء
والنفاق وذموا ولم يقيدوا
به فليس له الاظهار من غير
قائمه وانما يصح الاظهار
بنية القدوة بمن هو في محل
القدوة على من في محل
الاقتداء به

(رجب افندي)

٦ (قوله والقرض بثمانية

عشر روى ابو امامة عن

عائشة رضى الله عنها انه قال

عليه السلام دخلت الجنة

فرايت على بابها الصدقة

بعشرة والقرض بثمانية

عشر قلت يا جبرائيل كيف

صارت الصدقة بعشرة

والقرض بثمانية عشر قال

لان الصدقة تقع في يد الفنى

والفقير والقرض لا يقع الا

في يدين يحتاج اليه خروجه

الطبراني في الكبير فعلى هذه

الرواية ينبغي ان يقول المص

ان الصدقة بعشرة وما

ذكرنا في تأويله تكلف لا يخفى

وتحقيق الحديث على ما ذكره

بعض المشايخ ان الصدقة

بشر امثالها حسنة عدل

وتسعة فضل ولما كان

القرض رد اليه ماله سقط سهم

العدل مع ما يقابله وبقى سهم

الفضل وهى تسعة

فضو عفت بسبب حاجته

المتقرض فصارت ثمانية

عشر

(من شرح الفتوى)

صديقه قرضا ولا يعمو باقرضه الا انه يستص من رده ويعلم انه لو ارسله
على لسان غيره لا يستص منه ولا يقرض ويطلب الثواب فله عند ذلك
ان يشافه بارد الصريح فينسب الى قلة الحياء او يتعلل بكذب او تعريض
فيأثم اويسى الا ان يوجد حاجة الى التعريض فيباح او يعطى لمجرد الحياء
او لهيجان خاطر الرياء انه ينبغي ان تعطى حتى يثنى عليك ويحمدك
وينشر اسمك بالمعزة او حتى لا يذنبك وينسبك الى الجهل او لهيجان باعث
الاخلاص ان الصدقة بواحدة ٦ والقرض بثمانية عشر فقيه اجر عظيم
وادخال سرور على قلب صديق وقد يجتمع هذه الثلاثة او اثنان وحكم
التساوى والطرفين قد بينا (ومن ذلك ترك الذنوب الحالية فانه قد يكون
لله تعالى وعلامته تركها في الخلوة ايضا وقد يكون للحياء من الناس وقد يكون
لثلا يقتدى به غيره فمعظم ائمه او ثلا يصغر في عينه فلا يقتدى به ولا يقبل
قوله فيحرم عن ثواب الاصلاح وقد يكون لثلا يقصد بشرا او ثلا يذمه
الناس فيعصون به وعلامته ان يكره ذمهم لغيره ايضا او لثلا يتأذى طبعه
بذم الناس فان فيه الشعور بالنقصان وتألم القلب بالذم ليس بحرام وانما يحرم
اذا دهاه الى مالا يجوز نم كمال الصدق في ان يزول عن رؤيته الخلق
فيستوى عنده ذامه وما دحه لعله ان الضار والنافع هو الله وان العباد كلهم
حاجزون وذلك قليل جدا او ثلا يشتغل قلبه الفارغ بذهمهم فلا يفرغ
لبعض العبادات فان بعض الناس قد يفعل بعض الذنوب ولا يترك بعض
الطاعات وان كان نفلا وقد يكون لثلا يظهر المعصية فتضعف (ح م)
عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال عليه السلام كل امتى معافى الا
البحارين * او ثلا يهتك ستر الله تعالى فيخاف ان يهتك ستره في القيمة
(م) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا ما ستر الله على عبد في الدنيا
الاستر الله عليه في الآخرة + وقد يكون ليرى الناس انه ورع خائف من الله
تعالى وليس كذلك فهذا رياء محظور وما قبله كله جائز وليس برباه وحكم
المتزوج معلوم مما سبق وستر الذنوب الماضية وعدم ذكرها على هذه
الوجوه ومن المتردد بين الرياء والحياء ان يمشى رجل على الجملة فيرى
واحدا من الكبراء فيعود الى الهدوء ويضحك فيرجع الى الانقباض

والاغلب فيهما الرياء لان الحياء في الاثر من القبايح والذنوب وهو فيهما محمود ولومن الناس وسجيء ان شاء الله تعالى واما الحياء من المندوبات والسنن والواجبات فذموم جدا ويسمى عجزا وضعفا وخورا كن يستحي من الوعظ والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والامامة والاذان ونحوها فالقوى يؤثر الحياء من الله على الحياء من الناس

(البحث السابع)

في علاج الرياء وذلك يتوقف على معرفة اسبابه وغوائله ومعرفة اسباب ضده وفوائده اما اسباب الرياء فقد علم مما سبق انها حب الجاه والمنزلة في قلوب الناس حتى يمدحونه ولا يذمونه امالذاته اولتوسل به الى غيره والطمع لما في ايدي الناس والقرار عن الم الذم والجهل واما غوائله فقد قال الله تعالى * ولا ينسرك بعبادة ربه احدا * وخرج (يعلى) عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه انه عليه السلام قال من احسن الصلاة حيث يراه الناس واساءها حين يخلو فذلك استهانة استهان بهاربه تبارك وتعالى (ت) عن محمود بن لبيد رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال ان اخوف ما احاف عليكم النسر ان الاصفر قالوا وما النسر ان الاصفر يارسول الله قال الرياء يقول الله اذا جزى الناس باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء (دنيا) من جملة اليحصى رضى الله تعالى عنه من النبي عليه الصلاة والسلام انه قال ان المرأتى ينادى يوم القيمة يا فاجر يا فاجر يا كافر يا كافر ضل عملك وحبط اجرک اذهب فخذ اجرک من كنت تعمل له (طر) عن ضحاک رضى الله تعالى عنه انه قال عليه الصلاة والسلام ان الله ٢ تبارك وتعالى يقول انا خير شريك فى اشركم سريكم فهو لسريكم يا ايها الناس اخلصوا اعمالكم فان الله تبارك وتعالى لا يقبل من اعمال الا ما خالص له ولا تقولوا هذا لله والرحم فانها للرحم وليس لله منها شئ ولا تقولوا هذا لله ولو جو هكم فانها لوجو هكم وليس لله فيها * والآيات والاحاديث في ذم الرياء كثيرة جد الحاجة الى ذكرها جميعا

٢ (قوله تبارك اى تعظم وتزايد خبره ودام وثبت قوله لا يقبل خبر ان هذا حديث قدسى وهو ما اخبر الله تعالى نبيه عليه السلام بالهام او بمنام فاخبر عليه السلام عن ذلك المعنى بعبارة نفسه فالقرآن مفضل عليه لان لفظه منزل ايضا كما قال الله تعالى واذا قرأناه فاتبع قرأه يعنى اذا انزلنا القرآن عليك وقرأه جبرائيل عليك فاحفظه وعلمه الناس ذكره ابن ملك قوله بل العقل يمتدى اليه العقل آلة غريزية يميز بها بين الحسن والقبح بالضرورة عند سلامة الآلات قوله قلب الموضوع لانه ترك التوجه للمعطى الحقيقى وتوجه لمن لا ملك شيئا قوله فهو بالمقت نفخ انبى وسكون القاف اشد البقوض

عن امر قبيح
(من شرح رجب)

هنا وفيما ذكرنا كفاية للسلم العاقل بل العقل يهتدى اليه بقليل التفات
اذ معنى الرياء جعل عبادة الله تعالى الموضوع لتعظيمه والتقرب اليه
وسيلة الى غيرهما وفيه قلب الموضوع وعكس المشروع وتليس باعلام
الناس انه يقصد بالعبادة تعظيم الله تعالى والقربة اليه مع انه ليس
كذلك بل يقصد بها التقرب اليهم والتحبب لهم فلو علموا نيته لمقتوه
وهيجروه والله تعالى عالم بها فهو بالقت اولى وفيه استهانة بالله تعالى
المباد باله تعالى منها واقف مافي الرياء صورة تليس وعبادة لغير الله تعالى
فهذا كافى في التحريم فلذا حرم كله وان تفاوت آحاده في غلظة التحريم
وخفته فغائلة الرياء استحقاق العذاب الاليم ٢ وابطال العمل او نقص اجره
(واما سبب الاخلاص فلايمان ووجوبه وتوقف قبول كل عمل عليه
واما فوائده فقد قال الله تعالى : وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له
الدين الله الدين الخالص ﴿ حبك ﴾ عن انس رضى الله تعالى
عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من فارق الدنيا
على الاخلاص لله تعالى وحده لاشريك له واقام الصلوة وآتى الزكوة
فارقها والله تعالى عنه راض (حك) عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى
عنه انه قال حين بعث الى اليمن يارسول الله اوصنى قال اخلص دينك
يكفك العمل القليل (هق) عن يوان رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول طوبى للمخلصين اولئك
مصاييح الهدى يجبلى عنهم كل فتنة ظلماء (طب) عن ابى الدرداء
رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الدنيا
ملمونة وملعون مافىها الا ما ابتغى به وجه الله (هق حد) عن ابى ذر
رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال قد افلح من اخلص قلبه
للايمان وجعل قلبه سليما ولسانه صادقا ونفسه مطمئنة وخليقته مستقيمة
وجعل اذنه مستتمة وعينه ناضرة ١ فاما الاذن فتحقق والعين
مقرة بما يوحى القلب وقد افلح من جعل قلبه واعيا (فائدة الاخلاص
رضا الله تعالى وقبول العمل والنجاة والفلاح يوم القيمة) فاذا تمهدهذا
فصلاح الرياء على ضربين قطع عروقه واستئصال اصوله وذلك

٢ (قوله وابطال العمل في
الرياء المحض والغالب
والمساوى قوله ونقص اجره
في الرياء المغلوب قوله
فالايمان بانه لا مستحق
ولا جدير في الارض ولا
في السماء للعبادة الا الله قوله
حين بحث لاجل تعليم الدين
قوله ملمونة اى مطرودة
قوله مافىها من الاعمال قوله
من اخلص قلبه من الشكوك
والاوهام قوله قلبه سليما اى
من الامراض قوله صادقا
اى فى الاقوال قوله وخليقته
اى طبيعته واخلاقه قوله مستقيمة
طبيعته واخلاقه قوله مستقيمة
اى الحق قوله فتحقق بالتركى
حكمه قوله مقرة اى فى القلب
قوله بما يوحى اى بشى يحفظه
القلب

(خواجده زاده)

٩ بازالة اسبابه وتحصيل ضده واصل اسبابه حب الدنيا والذهة العاجلة
وترجسها على الآخرة وهذا غاية الحاقة ونهاية البلادة فان الدنيا
كدرة سريعة الزوال والآخرة صافية باقية واخلق كلهم عاجزون
لا يقدرن على شئ ولا يملكون ضمرا ولا نفعا فليكن ايها العاقل ان تقنع
بعلم الله تعالى عبادتك ولا تطلب علم غيره اليس الله بكاف عبده وان تذكر
وتكرر على قلبك غوائل الرياء وفوائد الاخلاص المذكورتين (والعلاج
العملي اخفاء العمل واغلاق الباب الاماظم اظهاره * والضرب الثاني
رفع ما يحظر من الرياء في الحال ورفع ما يمرض منه في اثناء العبادة فليكن
في اول كل عبادة ان تنفس قلبك وتخرج عنه خواطر الرياء وتقرره
على الاخلاص وتعلم عليه الى ان تتم لكن الشيطان لا يتركك بل يمارضك
بخطرات الرياء وهي ثلثة مرتبة العلم باطلاع الخلق اورجاؤه ثم الرغبة
في جدهم وحصول المنزلة عندهم ثم قبول النفس له والركون اليه وقد
الضمير على تحقيقه فليكن رد كل منها (اما الاول فبان قال مالك والخلق
علموا اولم يعلموا ان الله تعالى عالم بجهالك فاي فائدة في علم غيره واما الثاني
فذكر آفات الرياء وتعرض لقت الله فيشير كراهية في مقابلة الرغبة
تدعو الى الالباء في مقابلة القبول والنفس لا يحال تطاوع اقوى المتقابلين
فلا بد في رد خواطر الرياء من امور ثلثة المعرفة والكراهة والالباء وقد
ينزع العبد في العبادة على عزم الاخلاص ثم يرد خاطر الرياء فيقبله
بفتة ولا يحضره واحد من وجوه الرد بسبب امتلاء القلب بحب المدح
وخوف الذم واستيلاء الحرص عليه فيغرب عن القلب آفات الرياء
فينساها فلم تظهر الكراهة لانها ثمرة المعرفة وقد تذكر فيعلم ان الذي
خطره خاطر الرياء وانه يمرضه لخط الله تعالى ولكن لا يحصل الكراهة
لشدة شهوته فيغلب هواه عقله ولا يقدر على ترك لذة الحال فيستلذ
بالشهوة فيسوف بالتوبة ويتشافل عن الفكر في ذلك لشدة الشهوة فكم
من عالم يحضره كلام لا يدعوا الى قوله الا الرياء وهو يعلم ذلك ولكنه يستمر
عليه ولا يكرهه فيكون الحجة عليه آكد اذ قبل داعي الرياء مع علمه به
وبغائثته وقد يحضر المعرفة والكراهية معا ولكن لا يحصل الالباء بل

٩ قوله بازالة اسبابه الاربعة
من القلب قوله فان الدنيا
كدرة ليس فيها وفي نعمها
صفاء بل مشوبة بانواع المحن
والبلا يا قوله واخلق كلهم
عاجزون فاداء العبادة لاجل
تلك العيزة ومحبة تلك
الفانية الكدرة ناشئة من
الحاقة والبلادة قوله ليس
الله اقتباس واستئناف
والهمزة لانكار قوله وتكرر
على قلبك حتى يحصل
في القلب نفرة من الرياء لغواؤه
وشوق الى الاخلاص
لقوائده قوله وتعرض اي
كونه عرضة لبغض الله
بسبب الرياء قوله كراهية
من جدهم في مقابلة الرغبة
اي الى جدهم قوله الى الالباء
اي من جدهم
(خواجه زاده)

يقبل داعي الرياء ويحمل به لكون الكراهية ضعيفة بالنسبة الى قوة الشهوة والرغبة وهذا ايضا لا يتنافى بكرهه اذ الغرض منها صرفه من الفعل فاذا لا فائدة الا في اجتماع الثلاثة فاذا اجتمعت هذه الثلاثة فقد برئ من الرياء ويجرد خطور الرياء وميل الطبع اليه وحبه ٢ ومنازعة اياه لا يضرادا لم يكن منه قبول وركون بالاختيار اذ ليس في وسع العبد منع الشيطان عن تزفاته ولا قمع الطبع حتى لا يميل الى الشهوات ولا يترفع اليها وانما غايته ان يقابل شهواته بكرهية وابله وعدم اجابة استمادها من علم الدين فاذا فعل ذلك فهو العافية في اداء ما كلفه ثم ادا فرغ فعليه ان لا يتحدث به ولا يظهره الا اذا امن من الرياء وقصد اقتداء القريبه في مظنة ويكون وجلا من علمه خائفا ان يدخله من الرياء الخفي ما لم يقف عليه فيكون مردودا بمقومات الله تعالى ويكون هذا الخوف في دوام علمه وبعده لافي ابتداء العمل بل ينبغي ان يكون متيقنا في الابتداء انه مخلص ما يريد بعمله الاوجه الله تعالى حتى توجد التوبة ادهى العزم المصمم الباعث فلا يجتمع مع الشك والاحتمال فاذا شرع على اليقين ومضت لحظة يمكن فيها الغفلة والنسيان جاء الخوف من شائبة خفية عن الرياء او العجب ((واما اولوية غلبة الخوف على الرجاء او العكس فقد اختلف المشايخ فيها قال بعضهم ينبغي ان يغلب الرجاء لانه اسبق من ان يدخل باخلاص وشك في زواله فمن قواعد النسخ ان اليقين لا يزول بالشك فذلك يعظم لديه في المناجاة والطاعات وخوفه لاجل ذلك الشك جدير بان يكفر خاطر الرياء ان كان قد سبق عنه وهو غافل عنه والمقول عن اكثر المشايخ غلبة الخوف حتى تقل عن رابعة رجح الله تعالى حين قيل له ايم ترهبين انها قالت يا ابي من جل علمي والذي عدى اختلاف ذلك باختلاف الاشخاص والاحوال فان المبسدى ومن فيه بقية من آثار العجب والامن والفرور والبطالة ينبغي لهما غلبة الخوف ولغيرهما غلبة الرجاء او المساواة والعلم عند الله تعالى

٢ (قوله ومنازعة اياه اي
منازعة خاطر الرياء العبد
او منازعة العبد خاطر
الرياء قوله لا يضره اذا
لم يتكلم ويدل على ذلك
ما روى ان اصحاب رسول
الله صلى الله تعالى عليه
وسلم شكوا اليه وقالوا
تعرض لقلوبنا اشياء لان
نخر من السماء فنخطقه
الطير او تهوى بنا الريح
في مكان يصيق الحب بنا
من ان تتكلم بها فقال عليه
السلام او قدو وجدتموه
قالوا نعم قال ذلك صريح
الايمان فاذا اندفع ضرر
الاغظم بالكراهية فبان
يتدفع ضرر الاصفر او لى
(من شرح القنوى)

من آفات القلب الكبر وفيه خمسة مباحث (البحث الاول في تفسير الكبر
وضده ومناسبهما وحكما) (الكبر هو الاستراخ واركون الى رؤية النفس
فوق التكبر عليه فلا بد له منه ٧ بخلاف العجب والكبر حرام ورذيلة
عظيمة من العباد وضده الضعة وهي الركون الى رؤية النفس دون غيره
وهي فضيلة عظيمة من المخلوق و اظهار الكبر موجودا او معدوما حقا
او باطلا بقول او فعل تكبر والاستكبار يختص بالباطل فلذا لا يوصف الله به
بخلاف التكبر والتكبر حرام الاعلى التكبر فانه قد ورد فيه انه صدقة
والا عند القتال وعند الصدقة (د) عن جابر رضى الله تعالى عنه
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول فاما الخيلاء التي يحب الله
تعالى فاختيار الرجل نفسه عند القتال واختياله عند الصدقة
ولعل المراد بالاختيال عند الصدقة اظهار الفنى وعدم الانقياس
الى المال واستصغاره واستقلاله ليقصده الفقراء بشايط وامن من المن
والاذى والا التكبر بالمرأية باسباب الدنيا بدون الكبر فانه ليس بحرام
وان كان مذموما وقدمر وسيجي ان شاء الله تعالى و اظهار الضعة بما دون
مرتبه قليلا تواضع محمود وان كان كثيرا فمقلى مذموم الا فى طلب العلم
(عدوى) عن معاذ وابى امامة رضى الله تعالى عنهم مرفوعا ليس
من اخلاق المؤمن التلقى الا فى طلب العلم وفى تعليم المتعلم التلقى مذموم
الا فى طلب العلم فانه ينبغي ان يتلقى الاستاذ وشركاه ليستفيد منهم انتهى
وان اكثر فتذلل حرام بالضرورة (وهو الثالث عشر من آفات القلب
كالعالم اذا دخل عليه اسكاف فتنى له عن مجلسه واجلسه فيه ثم تقدم
وسوى له نعله وعدا الى باب الدار خلفه فقد تخلفا وتذلل وانما تواضعه له
بالقيام والبشر والرفق فى السؤال واجابة دعوته والسعى فى حاجته
وان لا يرى نفسه خيرا منه ولا يحقره ولا يستصغره ومنه السؤال لمن له
قوت يومه لنفسه وسيجي ان شاء الله تعالى فى آفات اللسان ومن السؤال
اهداء قليل لاخذ كثير كايضل فى دعوة العرس والختان ولكن يريد اتخاذ
غنم او نحل قبل فيه نزل قوله تعالى ولا تمنن تستكثر ومنه الذهاب
الى الضيافة ووصية الميت بلا دعوة (د) عن عبد الله بن عمر رضى الله

٧) قوله بخلاف العجب يعنى
يوجد العجب بدون العجب
عليه قوله وضده الضعة
يكسر الضاد وقصها اسم
مصدر وضع فهو وضععى
ساقط لا قدر له قوله حقا بان
كان مطابقا لواقع قوله
او باطلا بان لم يكن كذلك
قوله يقول مثل ان يكون انا
افضل من فلان قوله او فضل
كتقدمه عليه قول لا يوصف
الله تعالى فلا يقال فيه مستكبر
قوله انه صدقة قيل فى
توجيه ان التكبر اذا تواضع
له احد تمادى فى الضلال
واذا تكبر عليه يمكن ان يتبته
ويرجع عما هو عليه فيكون
التكبر عليه تنبيهه على قبح
فعله وروى عن الامام
الاعظم اعظم الظالمين من
تواضع لمن لا يلتفت اليه
قوله والاعد القتال بين
الكفرة اظهارا للقوة
والقدرة والجماع والشدّة
على الكفار لاعلاء كلمة الله
(رجب افندى)

٦ (قوله المجهود والركوع
لان التعظيم بهما مخصوص
لله تعالى لا يجوز لغيره لانه
فاية الذل بل ان اراد
العبادة بهما كفر قوله عند
الملاقات لورود النهي
الصريح عنه في الحديث كذا
قالوا كما في الحاشية للص
قوله وتقبيل ايديهم وفي
قناوى قاضيمان ولا بأس
بتقبيل يدا العالم او الساطان
العادل وتكلموا في تقبيل
يد غيرهما قال بعضهم ان
اراد التعظيم به لاسلامه فلا
باس به والاولى ان لا يقبل
وتكره المعانقة انتهى قوله
وحل النزاع من السوق وفد
جامالى عليه السلام سرى
سر اويل ومعه ابوهريرة
رضى فاراد حملها عنه فابى
قال عليه السلام صاحب
الشيء احق بشيئه
(من شرح رجب)

تعالى عنه انه قال عليه السلام من دعى فلم يجب فقد عصى الله ورسوله
ومن دخل على غير دعوة دخل سارقا وخرج مغفرا = ومنه الاختلاف
الى القضاة والامراء والعمال والافغناء طمعا لما في ايديهم بالضرورة
ومنه ٦ المجهود والركوع والافغناء للكبراء عند الملااة والسلام ورد
والقيام بين يدي الظلمة وتقبيل ايديهم وثيابهم وليس منه مباشرة
اعمال البيت وحاجاته ككنس البيت وطبخ الطعام وحل المتاع من السوق
الى البيت ولبس الخشن والخلق والرقع والمشى حافيا ولحق الاصابع
والقصعة واكل ماسقط على الارض من الطعام والتقاط دقاق الخبز
ونحوه من السفرة والحصر والارض ومجالسة المساكين ومخالطة
وانواع الكسب من البيع والشراء واجارة نفسه للاعمال المباحة كرمي القتم
وسقى البستان والكرم وعمل الطين والبناء وحل الحطب على ظهره
فان كل ذلك وامثاله تواضع فعله الانبياء عليهم الصلوة والسلام والاولياء
رضى الله تعالى عنهم واصكثه صدر عن سيد المرسلين عليه وعليهم
صلوات الله وسلامه اجمعين وصحابته المكرمين رضوان الله تعالى
عليهم اجمعين والتجذب منه والتأفف عنه كبر من اخلاق الجسارين
ولكن كثيرا من الناس يجهلهم يعكسون الامر

المبحث الثاني

في اقسام الكبر والتكبر وآفاتها فم يعرف العلاج الاجالى قد عرفت انه لا بد
للكبر والتكبر من متكبر عليه وهو اما الله تعالى وهو الخش انواع الكبر
مثل تمرد حيث حدث نفسه ان يقاتل رب السموات وجل ومثل فرعون
حيث قال انار بكم الاعلى واما رسوله عليه السلام كبعض الكفرة حيث قالوا
اهذا الذى بعث الله رسولا لولا لازل هذا القرآن على رجل من القرىتين عظيم
واما السائر الخلق وغائلة الكبر والتكبر منازعة العبد المملوك العاجز الضعيف
الذى لا يقدر على شيء الله الملك المالك القادر القوى على كل شيء في صفة
لاتليق بالايجلاله تعالى والتأدية الى مخالفته تعالى في اوامره ونواهيه
كابليس قال اسجد لمن خلقت طيبا انا خير خلقتني من نار وخلقته

من طين فاذا سمع الحق من المتكبر عليه استنكف من قبوله ونشر لجمده
ويكفيك فيه قوله تعالى ٣٠ - صا صرف عن آياتي الذين يتكبرون
في الارض بغير الحق * وكذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار *
ابن واستكبر وكان من الكافرين * عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال
النبي عليه السلام قال الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعنى
في واحد منهما قذفته في النار (مت) عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه
ان النبي عليه السلام قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر
فقال رجل ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قل ان الله
تعالى جليل يحب الجمال الكبر بطل الحق ونمط الناس (ت) عن ثوبان
رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام من مات وهو يرى
من الكبر والغلل والدين دخل الجنة (هق) عن انس رضي الله تعالى
عنه عن النبي عليه السلام ان في النار ثوابيت يحمل فيهن المتكبرون فيقول
عليهم (طب) عن عبد الله بن سلام رضي الله تعالى عنه انه مر بالسوق
وعليه حزمة حطب فقبل له ما يحملك على هذا وقد اغشاك الله تعالى
عن هذا قال اردت ان ادفع الكبر سمعت رسول الله عليه السلام
يقول لا يدخل الجنة من كان في قلبه خردلة من الكبر (م) عن ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام ثلثة لا ينظر الله تعالى
اليهم يوم القيمة ولا يزكيم ولهم عذاب اليم شيخ زان وملك كذاب وعائل
متكبر (حك) عن سارق رضي الله تعالى عنه انه خرج عمر رضي الله تعالى
عنه الى الشام ومعنا ابو عبيدة فأتوا على مخاضة وعمر على ناقه فزول
وخلع خفيه فوضعهما على عاتقه واخذ بزمام ناقته فحاض فقال
ابو عبيدة يا امير المؤمنين انت تفعل هذا ما يرسى ان اهل البلد
استنصر فوك فقال اوه ولم يقل دا غيرك يا ابا عبيدة جعته كالا لامة
محمد عليه الصلوة والسلام انا كنا اذلى قوم فانزل الله بالاسلام
فهما فطلب العز بغير ما اعزنا الله تعالى به اذلنا الله تعالى (ت)
عن عمر وبن شبيب رضي الله تعالى عنه عن ابيه عن جده ان رسول الله
عليه الصلوة والسلام قال يحسر المتكبرون يوم القيمة امة الذر في صور

٢ (قوله صا صرف السين
تأ كيد قوله عن آياتي من
هم آياتي اى معانيها والعمل
تقتضيها بحيث لا يفهم
الحق ولا يتبعه بل يصير
خياره مسلوبا وهذا الجبر
جائز بالاتفاق لانه كان بسوء
خياره مكافاة لاجاله
لخبيثة والمنوع الجبر ابتداء
وله يتكبرون اى يظهرون
لكبر بغير الحق واما اظهار
لكبر بالحق كما في المواضع
لاربعة المذكورة سابقا
جائز بل مستحب قوله ابي
ي عن السجدة قوله
استكبر اى عن نفسه كبيرا
ن آدم عليه السلام وصار
جل ذلك من جملة الكافرين
يله الكبرياء ردائي يعنى
عماله تعالى عمزله الرءاء
الازار للانسان في
اختصاص وعدم مشاركة
الغير (خواجدة زاده)

٢ (قوله طر قواى وسعوا
 بقدر حاجته واعطوا
 الطريق لاميركم قوله حتى
 ينظر علة لقوله ذلك وعن
 الحسن البصرى قال خطب
 عمر رضى الله عنه وهو
 خليفة وعليه ازار فيه ثلثا
 عشرة رقعة احدين يادهم
 احمر قوله ثلثا رجل كلمة
 مانفيه كافة عن الاضافة
 قوله من جبير بضم الجيم
 وقبح الموحدة وسكون
 التحتية بعده راء قوله في
 التيه بالكسر الكبر يقول
 القوم الكبر موجود لى
 قوله قد ركبت الحمار فيه
 الاعتراف بنعمة النعم سبحانه
 وذكرها على سبيل الشكر
 لاعلى سبيل الفخر فلا محذور
 فتأمل وهى سبعة وقد
 نظمها بقوله شعر * اسباب
 الكبر سبعة قد نظمها *
 فخذها اذا ما انت للعلم
 جاع * چال ومال قوة
 مع عبادة كذاك تحب وعلم
 والتمتع اتباع *
 (رجب افندى)

الرجال يفشاهم الذل من كل مكان يساقون الى جهنم يقال له
 بولس تعلمون نار الانيار يسقون من مصارة اهل النار طينة الخبال (م)
 عن محمد بن زياد رجه الله انه قال كان ابو هريرة رضى الله تعالى عنه يستألف
 على المدينة فيأتى بحزمة الخطب على ظهره فيشقى السوق وهو يقول جاء
 الامير وفى رواية ٢ طر قوا للامير حتى ينظر الناس اليه (ح) عن ابن عمر
 رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله عليه السلام قال ثلثا رجل من كان
 قبلكم يحرازاره من الخلاء خسف به فهو يقبل في الارض الى يوم القيمة
 (ب) عن جبير بن مطعم رضى الله تعالى عنه انه قال يقولون فى التيه وقد
 ركبتم الحمار والبست النملة وقد حلبت الشاة وقد قال رسول الله عليه
 الصلوة والسلام من فعل هذا فليس فيه من الكبر شىء

﴿ المبحث الثالث ﴾

فى اسباب الكبر والتكبر اعنى مابه الكبر والتكبر والعلاج التفصيلى وهى
 سبعة باعتبار الجمل المقارن بها لانها فى نفسها اسباب تامة وعلل موجبة
 فسيبينها فى الحقيقة راجعة الى الجهل فعلاجه ازالته وسنبيده ان شاء الله
 تعالى (الاول) العلم وهو اعظم الاسباب واشدها واصعبها علاجاً لان قدر
 العلم عظيم عند الله تعالى وعند الناس وقد سمعت ماورد فى فضله والحل على
 تعلمه وكونه فرضاً فلا مجال لقلعه من اصله وترك تعلمه قائماً علاجاً بمعرفتين
 معرفة ان فضله انما هو بمقارنة التية الصالحة والعمل به ونشره لله تعالى
 بلا طمع نفع من الناس واخذ مال عليه والا فينقلب عليه فيصير اخس
 مرتبة من الجاهل واشد عذاباً منه على القول الاصح فكيف يتكبر به
 عليه ويدل على هذا ماخرج (ث) عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه
 عن النبي عليه السلام انه قال من تعلم علماً لم يغير الله تعالى اواراده به غير الله
 تعالى فليتبوا مقعده من النار (د) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال
 رسول الله عليه السلام من تعلم علماً ينتخى به وجهه الله تعالى لا يتعلمه الا
 ليصيب به فرضاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيمة يعنى ربحها
 (ط) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله عليه السلام

علماء هذه الأمة رجلان رجل آتاه الله علما فبذله للناس ولم يأخذ عليه طمعا ولم يشتر به ثمنا فذلك يستغفر له حيتان البحر ودواب البر والطير في جو السماء ورجل آتاه الله علما فبذل به عن عباد الله تعالى وأخذ عليه طمعا وترى به ثمنا فذلك يلجم يوم القيمة بلجام من نار وينادي مناد هذا الذي آتاه الله علما فبذل به عن عباد الله تعالى وأخذ عليه طمعا وشري به ثمنا وذلك حتى يفرغ من الحساب (خ م) عن اسامة بن زيد رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول يؤتى بالرجل يوم القيمة فيلقى في النار ٩ فتندلق اقباط بطنه فيدور بها كما يدور الحمار في الرحى فيجتمع اليه اهل النار فيقولون يا فلان مالك الم تمكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلى كنت آمر بالمعروف ولا آتيه وانهى عن المنكر وآتيه وزاد في رواية مسلم قال واني سمعته عليه الصلوة والسلام يقول مررت ليلة امسى في باقوام يقرض شفاهم بمقاريض من نار قلت من هؤلاء يا جبرائيل قال خطباء امك الذين يقولون ما لا يفعلون (طب نم) عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه عن النبي عليه السلام انه قال الزبانية اسرع الى فسقة القراء منهم الى عبدة الاوثان فيقولون بدأ بنا قبل عبدة الاوثان فيقال لهم ليس من يعلم كمن لا يعلم (حك) عن انس رضي الله تعالى عنه انه قال عليه السلام العلماء امانة الرسل على العباد ما لم يخاطبوا السلطان ويدخلوا في الدنيا فاذا دخلوا في الدنيا وخالطوا السلطان فقد حانو الرسل فاعزّلوهم (ز) عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه انه قال تعرضت او تصدّيت لرسول الله وهو يطوف بالبيت فقلت له يا رسول الله اى الناس شر فقال رسول الله اللهم غفرا سل عن الخبر ولا تستل عن النمر شرار الناس شرار العلماء (طص هق) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشد الناس عذابا يوم القيمة عالم لم ينفعه علمه (حد هق) عن منصور بن زازان رحمه الله انه قال نبئت ان بعض من يلقي في النار يتأذى النار برحمته فيقال له وبلك ما كنت تعمل اما يتأفينا ما نحن فيه حتى ابليبا بك وبتريحك فيقول كنت عالما فلم اتفّع بعلمي (هق حب)

٩ (قوله فتندلق اقباط بطنه اى يخرج امعاؤه جمع قتيب قوله عالم يخاطبوا ما مصدرية قوله ولا تستل عن النمر اى شر الناس فان السؤال عن خير الاحمال مدح قوله شرار الناس هذا دليل على القول الاصح لان الشرار جمع شر وهو اسم التفضيل والناس معرف بلام الاستغراق فصار المعنى شرار جميع قوله اشد الناس عذابا وهذا دليل على القول الاصح مع لزوم مقارنة الامور الثلاثة لان عدم الانتفاع انما يكون لفقد انها

(خواجه زاده)

عن ابي الدرداء رضى الله تعالى عنه انه قال قال عليه السلام لا يكون المرء
 طامحا حتى يكون بعلمه مائلا (ق ح ك) عن انس رضى الله تعالى عنه انه قال
 قال عليه السلام لا يكون في آخر الزمان ٣ عباد جهال وعلماء فساق
 (م ج) عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه
 السلام من كنتم علما بما ينفع الله به في امر الناس في الدين اليوم القيمة
 بلجام من نار (ز ط ط) عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال قال
 رسول الله عليه السلام يظهر الاسلام حتى يختلف البصائر في البصر
 وحتى يخوض الخليل في سبيل الله ثم يظهر قوم يقرؤون القرآن ويقولون
 من اقرأ منا من اعلم منا من افقه منا اولئك منكم من هذه الامة واولئك هم
 وقود النار (ط ب) عن مجاهد رضى الله تعالى عن ابن عمر رضى الله عنه
 انه قال لا اعلم الا من النبي عليه السلام انه قال من قال اتى عالم فهو
 جاهل ، ولا ارى طالما منصف اذا انظر وتأمل في احواله واعماله يحكم
 لنفسه انها بريئة من هذه الآفات بل الظن ان يحكم عليها بها او بعضها
 فتكبره بالعلم جهل محض (وثاني المرتين ان التكبر من العباد
 حرام وانه لا يليق الا بالله تعالى وانه صفة مختصة به تعالى ولو سلم ان العالم
 يرى من الآفات المذكورة وان لعلمه فضلا فعلمه يورث خشية من الله
 قال الله تعالى * انما يخشى الله من عباده العلماء وتواضعا لاجراءه
 على الله تعالى وامانته وكبرا على عباده وعجبا عليهم فلذا صار الانبياء
 عليهم الصلوة والسلام متواضعين خاشعين لله تعالى لم يكن فيهم **كبر**
 ولا عجب فحق العبد ان لا يتكبر على احد فان نظر الى جاهل يقول هذا
 عصي الله تعالى بجهل وانا عصيته بعلم فهذا اعذر مني وان نظر الى عالم
 يقول هذا علم عالم فكيف اكون مثله وان نظر الى كبر منه سنا يقول
 انه اطاع الله تعالى قبله وان نظر الى صغير يقول اتى عصيت الله تعالى
 قبله وانظر الى مساويه سنا يقول انا اعلم بحالي ولا اعلم حاله والمعلوم
 اولى بالتحقير من المجهول وانظر الى مبسوط او كافر يقول ما يدريني
 لعلمه يتختم له بالاسلام ويختم لي بمأهوه عليه الآن وانظر الى كلب
 او خنزير او حية او عقرب او نحوها يقول هذا لم يعص الله تعالى فلا عقاب

٣) قوله عباد جهال وعلماء
 فساق فالجهال يجهلون في
 العمل بلا علم والعلماء يرتكبون
 انواع القبائح والفسوق
 وهما قاطع طريق الله تعالى
 على العباد قال على رضى قصم
 رجلا ن ظهري عالم متينك
 وجاهل متنسك قوله
 واولئك هم وقود النار
 بالفتح ما توقده النار وبالضم
 الاسم قوله جهل محض فليت
 شعري من عرف هذه
 الاخلاق من نفسه وسمع قول
 الرسول عليه السلام
 لا يدخل الجنة من قلبه
 متقال ذرة من كبر كيف
 يستعظم نفسه ويتكبر على غيره
 (قوى)

ولا عتاب عليه وانا عصيته فانا مستحق لهما فيكون مصروف الهم الى نفسه مشغول القلب بعينه لخوفه لعاقبته عن عيب غيره (فان قلت كيف ابغض المبتدع والفاسق في الله تعالى وقد امرت به وكيف انهاهما عن المنكر مع رؤية نفسي دونهما قلت تبغض وتنهى لمولاك اذا مرك لهما لانفسك وانت فيها لا ترى نفسك ناجيا وصاحبك هالكا بل يكون خوفك على نفسك بما علم الله تعالى من خفايا ذنوبك اكثر من خوفك عليهما مع الجهل بالخطية فتكون كغلام ملك امره بمراقبة ولده والغضب عليه وضربه مهما اساء فيغضب عليه ويضربه عند الاساءة امثالا لامر مولاه وتقر بالله به بلا تكبر عليه بل هو متواضع له يرى قدره عند مولاه فوق قدر نفسه فكذلك عليك ان تنظر الى المبتدع والفاسق وتقول ربما كان قدره عند الله تعالى اعظم لما سبق لهما من حسن العاقبة في الازل ولما سبق لي من سوء العاقبة فيه وانا غافل عنه فتغضب وتنهى لحكم الامر بحجة لمولاك اذ جرى ما يكرهه مع التواضع لمن يجوز ان يكون اقرب منك عنده في الآخرة ٧ (والثاني) العباد والورع فان العابد الورع قديك كبر على الفاسق بل على من لا يعمل مثل اعماله من النوافل والاحتراز عن الشبهات وفضول الحال وهذا ايضا من الجهل فعلاجه ايضا معرفتان معرفة ان فضل العباد والورع انما يكون باستجماعهما الشرائط والاركان ومجاذبتهما المفسدات والمكروهات ومقارنتهما النية الصادقة والاخلاص والتقوى وصونهما عن المحبطات والمبطلات وحصول هذه باسرها من امثالا متعسرة بل معتدلة لاسما الاخلاص والتقوى فلذا قال الله تعالى * فلتركوا انفسكم هو اعلم بمن اتقى * مشيرا بان تركية النفس انما تكون بالتقوى وانها لا يعلم كنهها وحقيقتها الا الله تعالى والمعرفة الثانية مثل ما سبق فتذكرها (والثالث) النسب والحسب والاركان والكبر بهما ناش عن الجهل ايضا لانه تعزز بكمال غيره ولذا قيل (شعر) لئن فخرت باباء ذوى شرف * لقد صدقت ولكن بشئ ما ولدوا * وقال النبي عليه السلام فيما خرج به (م) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه من ابطاء به عمله لم يصر به

١ (قوله والثاني من اسباب لكبر قوله وهذا اى الكبر بذين كالكبر بالعلم امرناش ن الجهل قوله ان افضل لعبادة اى بالنسبة اليه قوله يذهى الامور قوله مشيرا مال قوله والمعرفة الثانية ن الكبر من العباد حرام طعي وانه صفة مخصوصة به مالى لا يلبق لاحد غيره ذا حصل في قلب العبد سذه المعرفة كما ينبغي كفى لجزءه عن الكبر لان دمه يفضى الى منازعة ب العزة فيسحق القذف بالنار على ما خبره على سان حبيبه قوله والحسب ابعده المرء من مفاخر الآباء (خواجه زاده)

نسبه انظر الى ابن آدم عليه السلام قاتل وابن نوح عليه السلام كنعان
هل نفعهما نسبه انما انظر الى نسبك الحقيقي فان اباك القريب نطفة قدرة
وجدا، بعيد تراب ذليل فكيف يليق بك التكبر بالنسب

❦ والرابع ❦

٦ (قوله مذرة بفتح الميم
وكسر المجهة اى متغيرة قوله
مرة اخرى اى بعد خروجك
اولا من صلب ابيك وقال
الحسن كيف تكبر من خرج
من سيل البول مرتين ذكره
الشيخ زاده قوله الرجيع
فعل بمعنى فاعل لانه رجع
عن حاله الاولى بعد ان كان
طعاما وعلفا وقوله والصنان
تحت ابوك بضم المهملة
وتخفيف النون ريج الابط
قوله القوة وعلاجه ان
يتذكر قوة الله تعالى وقدرته
القاهرة وشدة بطشه كما قال
وهو القاهر فوق عباده
وهو الحكيم الخبير وقال ان
بطش ربك لشديد حتى
يتذكر ان قوته وقدرته
كعدم النسبة اليه

(رجب افدى)

الجمال وذلك اكثر مايجرى في النساء وهذا ايضا جهل اذهو فان سريع
الزوال لا ينظر الى ظاهرك نظر البهائم وانظر الى باطنك نظر العقلاء
اولا نطفة ٦ مذرة خرجت من مجرى البول ودخلت في آخرها اختلطت
باخرى وهو دم الحيض ثم خرجت منه مرة اخرى واخرى جيفة قدرة
وانت بينهما جاز العذرة الرجيع في امعائك والبول في مناتك والمخاط
في انك والبراق في فيك والومخ في اذنيك والدم في صروك والصديد
تحت بندرتك والصنان تحت ابوك وتفعل الفاذ كل يوم دفعة او دفعتين
بيدك وتردد الى الخلاه كل يوم مرة او مرتين وكل هذا سبب الضعة
والذل والحياء فضلا عن الكبر والخيلاء

❦ والخامس ❦

القوة وشدة البطش والتكبر بهما جهل ايضا اذا الجار والبقرو الجمل والخيول
والفيل كل ذلك اقوى من الانسان واى افتخار في صفة يسبقك البهائم فيها
ثم انها تزل بحصى يوم ونحوها فلا تقدر على حفظها ولا على تحصيلها
بل هي كطل زائل ونوم نائم

❦ والسادس ❦

المال والتلذذ بمتاع الدنيا

❦ والسابع ❦

الاتباع من البين والاقارب والغان والجوارى والتلامذة والتقرب
من السلطان ولانه وقضائه وهذان اقبح انواع اسباب الكبر لانه
تكبر به هو خارج من ذات الانسان سريع الزوال والانقلاب يشترك
فيه اليهود والنصارى لو هلك ماله او اتبعه او عزل او مات سنده

كان اذل الخلق واحقرهم فأبى لشرف يسبقه اليهود واف لشرف
بأخذه السارق في لحظة ثم ان التكبر فقط ثلاثة اسباب اخر الحقد كالذي
يتكبر على من يرى انه مثله او فوقه ولكن قد غضب عليه بسبب سبق منه
فاورثه حقد اورسح في قلبه بغضه فلا يطاوعه نفسه ان يتواضع له ويحمله
على رد الحق اذا جاء من جهته وعلى انفة من قبول نصحه وعلى ان يحتد
في التقدم عليه والحسد فانه يدعو الى جمود الحق والتكبر على الحسد
مع معرفته بفضلته عليه وعلاج التكبر بهذين از التهما وسيجي ان شاء الله
تعالى والرياء حتى ان الرجل ليناظر من الناس من يعلم انه افضل منه وليس
بينهما معرفة ولا حقد ولا حسد ولكن يمنع من قبول الحق ويتكبر عليه
خيفة ان يقول الناس انه افضل منه ولو خلا معه بنفسه ٨ لكان لا يتكبر
عليه وقد يكون الباعث على التكبر المראה سبب الدنيا كن يلبس في
بنته مالا يلبسه عند الناس ويستكف من جل حوايجه بين الناس ويحمله
في الليل وحيث لا يراه الناس

المبحث الرابع

في علامات الكبر + اعلم ان الكبر قد يخفى على صاحبه حتى يظن انه بريء
منه فلا بد من بيان اخلاق المتكبرين حتى يمرض كل سالك نفسه
عليها فيتميز الخبيث من الطيب فلا يفره الغرور عنها ان يحب قيام
الناس له او يبين يديه تعظيما لنفسه بلا وجد ان كراهة من نفسه لهذا
الحب بل بقبول وركون اليه فان وجد كراهة وعدم اجابة في نفسه قيل
طبعي او وسوسة لا يضران كاذكرنا في الرياء ومنها ان لا يمشي الاومعه
غيره يمشي خلفه (ذيل حد ح) عن ابي امامة رضي الله تعالى عنه انه عليه
السلام خرج يمشي البقيع فسمه اصحابه فوقف وامرهم ان يتقدموا
ومنى خلفهم فسئل عن ذلك فقال اني سمعت خفي فعالمكم فاشفقت
ان يقع في نفسى شئ من الكبر ومنها ان لا يزور غيره وان كان يحصل
من زيارته خيره او لغيره من تعليم التواضع ومنها ان يستنكف من جلوس
غيره بالقرب منه الا ان يجلس بين يديه ومنها ان يتوقى مجالسه المرضى

٨ (قوله لكان لا يتكبر عليه لعدم وجود من رآه اقول علاج هذه الثلاثة هو ان يرجع الى نفسه ويتصف حتى يحصل له العلم بان الخير والنشر والنفع والضرم الله تعالى قوله في علامات الكبر القائم بالانسان بطبعه قوله والتكبر اى المتكلف قيامه قوله انه بريء منه هذا ادق انواعه لا يدرك الا زيادته التنبيه قوله اخلاق المتكبرين اخلاق جع خلق بضم واويه هو الملكة للنفس المدركة بالبصيرة قوله الغرور بفتح الميمه فعول من الغرور المجاهدة والمراد هنا ابليس قال الله تعالى ولا يفرنكم بالله الغرور (من شرح رجب)

افدى

والمعلولين ويحتاجي عنهم ومنها ان لا يعاطى يده شغلا في بيته ومنها ان لا يحمل مناعه الى بيته وكان رسول الله عليه السلام يفعل هذه المقيات ومنها ان يستنكف عن لبس الدون من الثياب وقد قال عليه السلام فيماخرجه (د) عن ابي امامة رضى الله تعالى عنه البذاذة من الايمان ومنها ان يستنكف عن دعوة الفقير لاعن دعوة الغنى والشريف ومنها ان يستنكف عن قضاء حاجة الاقرباء والرفقاء في السوق خصوصا شراء الاشياء الخسيسة كالصابون والكبد والكرش والخناذ والنورة والمصطكى والمشط ومنها ان ينقل عليه تقدم الاقران في المشي والجلوس بحيث ان مشي او جلس باحدهم عني خلفه ويجلس تحته منصلا به فان اتفق ذلك فلما ان يذهب ويفسارق فلا يمشي ولا يجلس او يبعد عنه في المشي والجلوس بحيث يكون بينهما اشخاص ممن يعلم كل احد انهم ادون منه ٢ ل يظهر انه اختار التواضع اذ لو كان متصلا مؤخر اعنه لظن انه ادون منه ومنها عدم قبول الحق عند مناظرة الاقران من صاحبه وعدم الاعتراف بخطائه والشكر له بالعدم الاصغاء والتأمل في كلامه احتقارا واستصغارا له او عنادا او مكابرة فكل هذه ان كان في الملاء فقط فرياء وان كان فيه وفي الخلوة فكبر

﴿ البحث الخامس ﴾

في اسباب الضعة والتواضع وفوائدها اما الاولى فهي معرفة نفسه من ابن الى ابن ومعرفة عيوبه وغوائل الكبر وفوائد التواضع وفضائله من كونه من اخلاق الانبياء والاولياء والعلماء والصالحين ومحجودا عند الله تعالى وسببا لرفعة الدرجات في اعلى عِلين وكان القياس ان ينزل العبد نفسه منزلة لادونها ولا فوقها كالجماعة بين التهور والجبن والعفة بين الشره والحدود والسخاء بين البخل والاسراف فان خير الامور اوساطها لكن لما كان النفس مائلة بالطبع الى السلوك بالاحوط والاناسب حملها عن مرتبتها قليلا اذ ربما لا يدري مرتبتها فينزل نفسه فوقها غفلة وحب للملو اذ حب النسي يعنى ويصم هذا في التواضع (واما

٢ (قوله ل يظهر اى بين النار قوله متصلا مؤخر ا في المشي والجلوس قوله او عنادا لثلا بظن الناس انه اعلم منه قوله فرياء وتكبر قوله من ابن الى ابن اى من اى موضع تذهب قوله عيوبه ذنوبه كانت وهى ما ذكر سابقا وامثاله او اخروية من الذنوب والمعاصي قوله وغوائله الكبر ليمتنع عنه ويحتهد في ازالته قوله وفضائله لتشوق النفس الى تحصيله قوله وكان القياس اى قياس التواضع على سائر الاخلاق الحميدة التنزيل المذكور لالاطع عن مرتبتها شرما وعرفا ولكن ترك هذا القياس فيه لكون النفس مائلة بالطبع الى العلو فلونزلت منزلتها فخرجت عن مرتبة الاستواء (خواجه زاده)

في الضعة فالاول والاحوط الذي ان يرى نفسه ادنى من كل مخلوق وهذا دأب
السلف الصالحين حتى قال الشبلي رحمه الله تعالى عطل ذل اليهود وقال ابو
سليمان الداراني رحمه الله لو اراد جميع الخلق ان يضعوني ادنى مما في نفسي
من الضعة ما قدروا عليه (فان اخلج في قلبك انه كيف يصور ان يرى
الانسان نفسه من فرعون وابليس قتل ان الله تعالى خذلها واضلها
فوقها فيما وقعا وقتني وهداني للإيمان والطاعة فلو عكس لعكس وليس
اجتناب نفسي مما فعلاه من ذاتها بل من عناية الله تعالى وانا اعلم من نفسي
من الخبايا الكثيرة والعيوب العظيمة ما لا اعلم منهما والمعلوم وادنى
من المشكوك والمجهول ولا اعلم كيف اموت ويحتمل والعاذ بالله تعالى
ان اموت على الكفر فاشاركهما في العذاب المخلد ٣ ولذا ذكر ماورد
في فضائل التواضع (د) عن عياض رضى الله تعالى عنه عن النبي عليه
السلام انه قال ان الله تعالى اوحى الى ان تواضعوا حتى لا يبغى احد على احد
ولا يفتخر احد على احد (طب) عن ركب المصرى رحمه الله تعالى عنه انه
قال قال رسول الله عليه الصلوة والسلام طوبى لمن تواضع في غير منقصة
وذل في نفسه من غير مسئلة واتفق مالا جعه في غير معصية ورحم اهل الذل
والمسكنة وخالف اهل الفقه والحكمة طوبى لمن طاب كسبه وصلحت
سربرته وكرمت علانيته وهزل عن الناس شره طوبى لمن عمل ببعله واتفق
الفضل من ماله وامسك الفضل من قوله (حب) عن ابي سعيد الخدري
رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
من تواضع لله تعالى درجة يرفعه الله تعالى درجة حتى يجعله في اعلى عليين
ومن تكبر على الله تعالى درجة يضعه الله تعالى درجة حتى يجعله
في اسفل السافلين (طط) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تواضع لاخيه المسلم رفعه الله تعالى
ومن ارتدع عليه وضعه الله تعالى (وقد يكون سبب التواضع السخرية
والفاق والرياء والطمع والخوف فيكون ذليلة بحسب العارض والكيف
فعليك بصبراته عنها

الرابع عشر

٣ (قوله ولنسذكر امر
للتكلم مع ضيره ومنه قوله
تعالى حكاية عن الكفار
وتحمل خطا ياكم قوله
ان تواضعوا اى امر
بالتواضع ويجوز ان مفسرة
قوله عن ركب المصرى بفتح
الراء وسكون الكاف آخره
موحدة في القاء وس هو
صحابي او تابعي قوله
وصلحت بفتح اللام في
الافصح قوله سربرته اى
باطنه قوله وكرمت علانيته
بضم الراء من كان على وفق
الكرام اى كانت اخلاقه
اخلاق الكرام قوله درجة
المراد العموم لانه في سياق
الشرط اى واحدة بعد
اخرى قوله اعلى عليين قال
الفراء اسم موضع وقال
ابن عباس وهو لوح من
زبرجد خضراء ملق تحت
العرش اعمل الله ما كتب فيه
(من شرح رجب)

افدى

٩ العجب وهو استعظام العمل الصالح وذكر حصول شرفه بشئ دون الله تعالى من النفس او الناس وقد يطلق على مطلق استعظام النعمة والركون اليها مع نسيان اضافتها الى الذم (وضده ذكر المنه وهو ان يذكر انه بتوفيق الله تعالى وانه الذي شرفه وعظم ثوابه وقدره وهذا الذكر فرض عند دواعي العجب وسبب العجب في الحقيقة الجهل المحض او الغفلة والذهول فعلاجه الجلي معرفة ان كل شئ يخلق الله تعالى وارادته وان كل نعمة من عقل وعلم وعمل وجاه ومال وغيرها من الله تعالى وحده والتنبه والتيقظ بذكره واخطاره بالبال وفي الظاهر اسباب الكبر السبعة السابقة والعلاج التفصيلي يعرف مما سبق فعلى السالك الشكر على كل ما وجد فيه من النعم من علم وعمل وغيرهما وعلى توفيق الله تعالى وعونه ونصره وخلقهم واعطائه ايمانه ومن اقوى العلاج معرفة آثامه وهي كثيرة ويكفيك انه سبب الكبر ونسيان الذنوب ونعم الله تعالى بالتوفيق والتحكين والامن من مكر الله وعذابه وان يرى ان له عند الله تعالى منة وحقا بما جماله التي هي فحة من نعمه وعطية من عطايه ويدعو الى ان يزكى نفسه ويمتنع من الاستفادة والاستشارة (زهق) عن انفس رضى الله تعالى عنه عن الذي عليه السلام انه قال ثلث مهلكات شمع مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه (و) عنه عن النبي عليه السلام انه قال لو لم تذنبوا لخشيت عليكم ما هو اكبر من ذلك العجب واقبح العجب ٩ العجب بالارأى الخطاء في حربه ويضر عليه ولا يسمع نصيح ناصح بل ينظر الى غيره بعين الاستجهال قال الله تعالى * اغن زين له سوء عمله فرآه حسنا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا * وجيع اهل البدع والضلال انما اصرروا عليها ليعيبهم بآرائهم وعلاج هذا العجب اعسر واصعب اذ صاحبه يظنه علما لاجهلا ونعمة لانتهم وصحة لامرضا فلا يطلب العلاج ولا يصغي الى الاطبا هوهم علماء اهل السنة والجماعة

❦ الخامس عشر الحمد وفيه اربعة مباحث ❦

٩ (قوله العجب بالضم قالسكون اعلم ان العجب انما يكون بوصف الكمال لاحالة وللعالم بكمال نفسه مطلقا حالتان احديهما ان يكون شقفا على تكدره او زواله من اصله فهذا ليس بعجب والاخرى ان لا يكون خائفا ولكن يكون فرحابه من حيث انه نعمة من الله عليه لامن حيث اضافته الى نفسه وهذا ايضا ليس تعجب وله حالة ثالثة هي ان لا يكون خائفا عليه بل يكون فرحابه مطمئنا اليه من حيث انه كمال ونعمة ولا من حيث انه عطية من الله بل من حيث انه صفة له ونسب اليه ناسيا انه من الله وهذا هو العجب كما ذكره المص بقوله وهو استعظام آمو هذا التعريف خاص بالعمل الصالح والباقي عام له ولغيره من النعم الدنيوية

(من شرح القنوى)

❦ البحث الاول ❦

في تفسيره ونسبه ومنازعتها وعكسها الطاعة ارادة زوال نعمة

الله تعالى عن احد مما له فيه صلاح ديني اودنيوي من غير ضرر
في الآخرة او عدم وصولها اليه وجهه من غير انكار له ولوقوع
في قلبك من غير اختيار ووجدت الانكار لوقوعه فيه فلا بأس
به بالاتفاق فان لم تجد او وقع باختيار وارادة زوال او عدم وصول
فان عملت بمقتضاه او ظهر اثره في بعض الجوارح ففسد حرام
بالاتفاق وان لم تعمل بمقتضاه ولم يظهر اثره اصلا وكان الموجود
في القلب نفسه فقط ففسد (اختلفوا في حرمة وكون صاحبه
آثما ويختار الامام الفزالي رحمه الله تعالى حرمة وطن هذا القبر
عدها لقوله عليه الصلوة والسلام ثلث لا ينجو منهن احد الظن والطيرة
والحسد ٣ وسأحدثكم بالمخرج من ذلك اذا ظننت فلا تحقق واذا تطيرت
فامض واذا حسدت فلا تبغ خرجته (دينا) وحل الامام الفزالي هذا
على حب الطبع لزوال نعمة العدو مع الكراهة من جهة الدين والعقل
غير موجه اذا الحسد حقيقة في الارادة التي هي ضد الكراهة فلا يجمعهما
كالاتجامع الشهوة اعني حب الطبع ضدها الذي هو الفرة بخلاف كل من
الاوليين فانه يجمع كلا من الآخرين والاوليان اختياريان والاخريان
اضطرابيان لا توصفان بالحل والحرمه وقوله عليه الصلوة والسلام
فلا تبغ من البغي الذي هو فعل الجوارح وسئل الحسن البصري عن الحسد
فقال غمة لا تضر كمالا ثم تبده قال عليه الصلوة والسلام ان الله تعالى تجاوز
لامتي عما حدثت به نفسها ما لم تكلم او تعمل به خرجته (خم) عن ابي
هريرة رضي الله تعالى عنه فروا وحله الامام الفزالي رحمه الله تعالى على ميل
الطبع هذا على حب بلا اختيار مردود من اربعة اوجه الاول ان غير الاختياري
لا يدخل تحت التكليف فلا ديب فيه فلا عفو وتجاوز عن ان بمعنى عفا
والثاني ان غير الاختياري لا يؤاخذ به امة من الامم فلا وجه للتخصيص حينئذ
بقوله عليه السلام امتي والثالث ان ذلك الحبل انما يصح على رواية رفع نفسها
واما على رواية نصبها فلا زاد الرفع دال على الاضطرار والنصب على
الاختيار والاربع ان آخر الحديث المذكور يشا في الحبل لانه يفيد معنى
العامة فتقدير الحديث عفا الله تعالى عن امتي كل ما حدثت به نفسها

٣ (روى ان ابليس جاء الى
باب فرعون ففتح الباب
واستأذن فقال فرعون من
هذا قال ابليس انا قال اما كنت
الها فتعرف من في الباب
فقال له فرعون ادخل
يا ملعون فلما دخل عليه قال له
فرعون اعرف على وجه
الارض شر امي ومنك قال
ابليس الحسد ان لي صديقا
اجاني الى كل ماديعة من
النسر قتل وقد وجدت
على حقاك فسلي مني حاجتك
فقال يا ابليس ان لجاري بكرة
قامتها قتل لاقوة لي على
ذلك تريد ان اعطيك حشر
بقرات مكانه فقال لا اريد
الاهلاكها فعلت ان الحسد
شر مني ومنك ذكره فخر
الرازي

(رجب افندي)

الى ان يظهر اثره على الجوارح اما بالتكلم او بالعمل فيدخل في الغواهم والعزم بالقلب بعدميل الطبع اذالم يتكلم ولم يعمل به والمراد بالتكلم ماهو اثر من آثاره ومقتضى من مقتضياته كالغيبة والقدح والسب في الحسد وسوء الظن كذلك المراد بالعمل فان قلت ان مجرد اعتقاد الكفر والبدعة حرام لايعنى فلم لا يكون مجرد سوء الظن والحسد ونحوهما كذلك مع ان كلامهما فعل قلبى فما الفرق بينهما قلت الاولان قبيحهما وحرمتها لذاتهما وقبح ماعن فيه وحرمة لسببية العمل القبيح فاذا تجرد عنه ولم يفض اليه لايبعد ان يرتفع عنه الحرمة والاثم لاسيما في امة محمد عليه السلام خير امة لتشريف خبيبه وتكريم صفيه نعم قصد المعصية وهما لاسيما العزم الصمم قلما يوجد بدون الار على الجوارح ولا كلام ايضا ان الكمال ان يحل الانسان قلبه عن الزائم الفاسد والصفات الطيئة وتحليته بالنيات الصالحة والصفات الحميدة واما الرياء بطاعة اودليلها فلا ينفك عن عمل بمقتضاه لان الاجتناب عن بعض الشبهات ليرى الناس انه ورع كف الجوارح عنها وهو عملها والذ كر القلبى والتكفر عمل قلبى وكلاهما عمل بمقتضى الرياء واما كف المحسود الجوارح ٧ فليس بعمل بمقتضى حسده بل عمل بضد مقتضاه واما الكبير والعجب فغن قبيل اعتقاد الكفر والبدعة والله تعالى اعلم وان لم ترد زوال النعمة ولكن اردت لنفسك مثلها فهو غبطة ومنافسة ليست بحرام بل مندوب في الدينى وحرص مذموم في الدنيوى وسيمى ان شاء الله تعالى وان لم يكن في النعمة صلاح لصاحبها بل فساد ومعصية فاردت زوالها عنه او عدم وصولها اليه فذلك ناش من غيرة المؤمن لله تعالى مندوب اليه (خ) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله تعالى يفسار وان المؤمن يفاو وان غيرة تعالى ان يأتى المؤمن ما حرم الله تعالى والغيرة في الاصل كراهية مشاركة الغير في حق من الحقوق وغيرة الله تعالى منعه عنه من الاقدام على الفواحش لان فيه مشاركة الله تعالى بان يفعل ما يريد من غير تعبد وتقيد بامر ونهى وغيرة المؤمن لنفسه هيeman وازواج من قلبه يحمله على منع الحريم من الفواحش

٧ (قوله فليس يعمل بمقتضى حسده اذ مقتضاه الايذاء لا الكف عنه قوله بضد مقتضاه فلذا لم يأثم من وجد او وقع في قلبه تمنى زوال النعمة او عدم حصولها للمحسود اذالم يعمل بمقتضى ذلك قوله غبطة اى تمنى وصولها قوله ومنافسة قال الله تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون قوله بل فساد ومعصية فلا يكون حسدا كن جعل عليه وماله آله معصية مثلا فاردت زوالها لا يكون حسدا بل غيرة دين قوله ناش من غيرة المؤمن واتقاه اخاه من هذاب الله عز وجل والمؤمن مرأة اخيه (من شرح رجب)

ومقدماتها لان فيه كراهية الاشراك وهذه واجبة (م) عن ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه انه قال قال سعد بن عباد رضي الله تعالى عنه
يا رسول الله لو وجدت مع اهلي رجلا من اسمي حتى اتى بأربعة شهداء
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نعم قال كلا والذي بعثك بالحق
ان كنت لا حاله بالسيف قبل ذلك قال رسول الله اسمعوا الى ما يقول
سيدكم انه لغيرور وانا اغير منه والله تعالى اغير مني وفي رواية (خ) قال
عليه السلام اتعجبون من غيرة سعد والله انا لا غيرة منه والله تبارك وتعالى
اغير مني لاحد اغير من الله تعالى ومن اجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر
منها وما بطن وقد يطلق الغيرة على كراهية المرأة اشراك الغير
في بعلمها وهذه مذمومة (م) عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم خرج من عندها ليلا فغرت عليه فجاءه فرائي
ما صنع فقال مالك يا عائشة اغرت فقالت وما لي لا يفار مني على مثلث
فقال النبي عليه السلام لقد جاءك شيطانك قالت يا رسول الله او معي شيطان
قال نعم قالت ومعك يا رسول الله قال نعم ولكني اطاني الله تعالى عليه
حتى اسلم * وغيرة المؤمن لله تعالى كراهية المصيبة ما لا يحبه الله تعالى
وهذه واجبة (و) ضد الحسد التصحح والنصيحة وهي ارادة بقاء نعمة الله
تعالى على احد بماله فيها صلاح او حدوثها وان شئت قلت ارادة الخير
لغيره وهي واجبة (م) عن عويم الداري رضي الله تعالى عنه ان رسول الله
عليه السلام قال ان الدين النصيحة قلت لمن يا رسول الله ٣ قال لله
ولكتابه ولرسوله ولائمة المسلمين وامنهم (طب) عن حذيفة رضي الله
تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام من لا يهتم بامر المسلمين
فليس منهم ومن لم يصبح وبمسى ناصحا لله ولرسوله ولكتابه ولا مائة
ولائمة المسلمين فليس منهم

المبحث الثاني

في غوائل الحسد منه يعرف العلاج الاجالي وهي ثمانية * الاول افساد
الطاعات (د) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى

٣ (قوله قال الله تعالى اى
النصيحة لله الايمان به وصحة
الاعتقاد في وحدانيته وترك
الاحاد في صفته واخلاص
النية في عبادته وبذل الطاقة
فيما امر به ونهى عنه وموالاته
من اطاعه ومعاداة من عصاه
والاعتراف بجمعه والشكر له
عليها وحقيقة هذه الاضافة
راجعة الى العبد في نصيحة
نفسه لله تعالى والله الغني
وانتم الفقراء واما النصيحة
لكتابه فالإيمان به واقامة
حروفه في التلاوة واما
النصيحة لرسوله فهي
التصديق لنبوته وقبول
ما جاء به والانقياد له واعظام
حقه وتعزيره واشاعة السنة
واما النصيحة لائمة المسلمين
وهم الولاة فاطاعتهم في
الحروف والصلوة خلفهم
وجهاد الكفار معهم واداء
الصدقات اليهم وترك
الخروج بالسيف عليهم
(رجب افندي)

عليه وسلم قال اياكم والحسد فان الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار
الخطيب او قال العشب والمراد اكل الاضغاف اذ لا حبط بالمعاصي عند
اهل السنة او تأديته الى الكفر (ت) عن الزبير رضى الله تعالى عنه
ان رسول صلى الله تعالى عليه وسلم قال دب اليكم داء الالم قبلكم الحسد
والبغضاء وهى الحالقة امانى لا اقول تخلق الشعر ولكن تخلق الدين
والذى نفسى بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنون حتى تحابوا
الا دلکم على ما تحابون افشوا السلام بينکم (والثانى الافضاء الى فعل المعاصي
اذلا يخلو الحاسد من الغيبة والكذب والسلب والشتمانة عادة (طب)
من خمرة بن ثعلبة رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لا يزال الناس بخير ما لم يتحاسدوا (والثالث حرمان الشفاعة
(طب) من عبدالله بن بسر رضى الله تعالى عنه عن النبي عليه السلام
انه قال ليس منى ذو حسد ولا نعمة ولا كهانة ولا امانة ثم تلا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم والذين يؤذون المؤمنين الاية (والرابع
دخول النار (ديلم) عن ابن عمر وائس رضى الله تعالى عنهم انه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستة يدخلون النار قبل الحساب بستة
قبل يا رسول الله من هم قال الامراء بالجور والعرب بالعصية والذهاقين
بالكبر والتجار بالخيانة واهل الرستاق بالجهل والعلاء بالحسد (والخامس
الافضاء الى اضرار الغير فلذا امر الله تعالى بالاستعاذة من شر الحاسد
كما امرنا بالاستعاذة من شر الشيطان وقال عليه السلام استعينوا على
فضاء الخوايج بالكتمان فان كل نعمة محسود خرجد (طط ديا) من
معاذ رضى الله تعالى عنه مرفوعا (والسادس التعب والهمل من غير فائدة
بل مع وزر ومعصية قال ابن السكك رحمه الله تعالى لم ار ظالما اشبه بالمظلوم
من الحاسد نفس زاثم وعقل هائم وغم لازم (السابع عمى القلب حتى يكاد
لا يفهم حكما من حكما الله تعالى قال صفيان رحمه الله تعالى لانك حاسدا تكن
سريع الفهم (والثامن الحرمان والمخذ لان فلايكاد يظفر براده وينصر
على عدو فلذا قيل الحسود لا يسود

٦ (قوله ولا نعمة وهو نقل
كلام الناس بعضهم لبعض
على وجه الافساد قوله بخير ما
اكتسبوا اى بغير مقتضى
للادنى شر ما لو غير استحقاقهم
له وقد نزل في المنافقين الذين
يؤذون عليا وقبل في زناه
يتبعون النساء وهن كارهات
كافى العيون فقد احتملوا
بهناوا واثما ينطقوا له الامراء
اى ذوامر ولو قاضيا قوله
بالعصية اى بالنسبية
والتعصب اى بسبب
التعصب والتعصب والتعاون
وعصبة الرجل من يعصبه
ويشد ظهره وينصره
يقومون بها حتى يخرجوا
جباب التمرع التعريف قوله
الرستاق بضم الراء هو
السواد والقرى وجزم في
القاموس بان الرستاق
معرب رستان
(من شرح القنوى)

المبحث الثالث

في العلاج العلي والعملي الاول ان تعلم ان الحسد ضرر عليك في الدنيا والدين وانه لا ضرر فيه على المسود فيها بل ينفعه فيها اما ضرره لك في الدين فلانك بالحسد مضطرب قضاء الله تعالى وكرهت نعمته التي قسمها لعباده وعذله واستكرت ذلك وغشت رجلا من المؤمنين وتركته نصحه والفش حرام والنصيحة واجبة واما في الدنيا فم وحزن وضيق نفس واما انه لا ضرر على المسود فيها فظاهر لان النعمة لا تزول عنه بحسبك ولا يائمه واما انتفاعه في الآخرة فهو انه مظلوم من جهتك لاسيما اذا اخرجك الحسد الى القول والفعل بالقيسة وهناك ستره والقدح فيه ونحوها فهذه هدايا تهديها اليه فينفع بها في الآخرة واما في الدنيا فلان اهم اغراض الخلق مساواة الاعداء وغهم (والعلاج العملي ان يكلف نفسه تقبض مقتضاه فان بعثه على القدر فيه كلف لسانه المدح له وان على التكبر عليه لزم نفسه التواضع له والاعتذار اليه وان على كفا الانعام عليه لزم نفسه الزيادة في الانعام وان على الدماء عليه دماله بزيادة النعمة التي حسده فيها

المبحث الرابع

في العلاج القلعي وهو يحتاج الى معرفة اسبابه ثم ازالتها وهي ستة (الاول التعزز وهو ان يقل عليه ان يرفع عليه غيره فاذا اصاب بعض امثاله ولاية او علما او مالا خاف ان يتكبر عليه وهو لا يطيق تكبره ولا تسمح نفسه باحتمال صلفه وتفاخره عليه فليس فرضه ان يتكبر عليه بل فرضه ان يدفع كبره ويرضى بمساواته وزيادته عليه من غير تكبر فان اراد عدم وصوله الى تلك النعمة او زوالها مقيدة بالافضاء الى الكبر فليس بحسد لئلا يضر وان مطلقا فحسد لعدم التيقن بالفساد وامكان التقيد (والثاني التكبر فان من طبعه التكبر على انسان واستصغاره واستخفافه فاذا نال نعمة خاف ان لا يتحمل تكبره ويرتفع عن متابعتها وخدمته فيريد زوالها وعلاجه سبق (والثالث سببية نعمة الغير لقوت مقصوده وذلك يختص

بمقيدة اى ارادة مقيدة بذلك القيد قوله فليس بحسد لانه على هذا التقدير ليس له صلاح ديني قوله وان مطلقا عن التقيد بذلك القيد قوله وامكان التقيد بذلك القيد فالارادة المذكورة مع عدم التيقن بالفساد وامكان التقيد الدالة على وجود الحسد في القلب فعلاجه تحصيل التواضع لان التعزز ان يرى الانسان نفسه رتبة شرم او عرفا عالية فاذا ادنى منها قليلا زال لامحالة قوله وعلاجه سبق من علاج الكبر قوله زوالها اى من صاحبها قوله وندماء الملك اى الضحكة جمع نديم معنى صاحب قوله وخواصه مثل وزرائه قوله وماله حب المال فعلاجه علاجهم علاج الاول سبائي والثاني سبق من كونه كمالا وهيبا وغير ذلك (خواجه زاده)

بمزاكين على مقصود واحد فان كل واحد يحسد صاحبه في كل نعمة
يكون زوالها عوناً له في الانفراد بمقصوده فهذا الحسد يكون بين الاشكال
والاقربان كالضرات والاخوة يقصدون المنزلة في قلب الزوج والابوين
وتلامذة استاد واحد ومرئى شيخ واحد وندماء الملك وخواصه
ووماط بلدة واحدة وطلاب ولاية وقضاء وندريس وتولية او قاف واجهة
من جهاتها وماله حب المال والرياسة (والرابع مجرد حب الرياسة كن بريد
ان يكون صديق التطير في فن من الفنون ويغلب عليه حب انشاء فاذا سمع
بنظيره في اقصى العالم ساء ذلك واحب موته وزوال النعمة التي بها
يشاركه في المنزلة من قجاعة او علم او عبادة او صناعة او جمال او ثروة
(والخامس حب النفس وشهها بالخير لعباد الله تعالى فالتكبر من لا
يشغل برياسة وتكبر وطلب مال اذا وصف عنده حسن حال عبد
في نعمة يشق عليه ذلك واذا وصف له اضطراب امور الناس وادبارهم
وفوات مقاصدهم فرح به فهو ابدا يحب الادبار لميره ويجعل بعمدة الله
تعالى على عباده الذين ليس بينهم وبينه عداوة ولا رابطة وهذا
احب الحسد واعسره ازالة وعلاجاً لانه طبع وجبلة يكاد يستحيل
في العادة زواله * والسادس الحقد وهو السادس عشر * من
آفات القلب وفيه ثلث مقالات (المقالة الاولى في تفسيره وحكمه
وهو ان يلزم نفسه ٨ استئصال احد والنفس عنه والبغض له واردة
التبره وحكمه ان لم يكن يظلم اصابه منه بل بحق وعدل كالامر بالمعروف
والنهي عن المنكر فحرام وان كان فليس بحرام فان لم يقدر على اخذ
الحق فله التأخير الى يوم القيمة والعفو وهو افضل قال الله تعالى * وان
تمعوا اقرب للتقوى * خذ العفو * والعافين عن الناس * ولعفوا
وايصفحوا الاتحبون ان يفر الله لكم (مت) عن ابى هريرة رضى الله تعالى
عنه ان النبي عليه السلام قال ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبداً عفو
الاعز ما تواضع عبد الارفعه الله تعالى) وان قدر فله العفو ايضاً وهذا
افضل من العفو الاول والانتصار اى استيفاء حقه من غير زيادة وهو العدل
المفضل لكن قديكون افضل من العفو بعرض من مثل كون العفو سبباً

٨ (قوله استئصال احد
من الناس اى بسبب من
الاسباب قوله وحكمه اى
في النسخ قوله يظلم اى
في ماله او بدنه او عرضه الظلم
اما متعلق بالمال او العرض
او البدن عفو الاول اولى
واهم من التأخير لا تنقله الى
اخر الورثة على القول
الصحيح فلا يحصل في الآخرة
قائمة بخلاف الآخرين
فانها لا يئقلان الى الورثة
بالاتفاق فان لم يقدر يكون
صاحب الحق من ارذل
الناس والظالم شر منه قوله
والعفو اى طلباً للثواب
اقرب للتقوى التي هي جاع
كل خير قوله خذ العفو
الامر في كلا الموضعين
للتدب امر الله تعالى حبيبه
باخذ العفو عن الناس وهذا
امر لانه ايضاً فلو لم يكن
محموداً عنده لما امر به
(خواجه زاده)

لتكثير ظله والانتصار لتقلبه او عدمه او نحو ذلك وان زاد فيجوز وعلم
قال الله تعالى (ولئن انتصر بعد ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل الى الامور
ولا يجر منكم شأن قوم على ان لاتعدوا) (المقالة الثانية في غوائله وهى احد
عشر الاول الحسد والثاني الشناعة بما اصابه من البلاء اى الفرح والسرور
والضحك به) وهى السابع عشر * من آفات القلب (ت) عن واثلة بن
الاسقع رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال لاتظهر الشناعة
باخيك فيما فيه الله تعالى ويبتليك فالفرح بمصيبة العدو مذموم جدا
خصوصا اذا جعلها على كرامة نفسه واجابة دعائه بل عليه ان يخاف ان
يكون مكراله ويحزن ويدعو بازاله بلائه وان يخلفه الله تعالى خيرا ما كانت
الا ان يكون ظلما فاصابه بلاء يمنعه من الظلم ويكون لغيره من الظلمة عبرة
ونكالا ففرحه حينئذ يزي وال الظلم من المسلم (والثالث) هجره وعداوته وهو
* الثامن عشر * من آفات القلب (د) عن ابى هريرة رضى الله عنه انه قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لمؤمن ان يهجر مؤمنا فوق ثلاث
فاذا مرت به ثلاث فليقلعه وليسلم عليه فاذا رد عليه فقد اشركا في الاجر
وان لم يرد عليه فقد باء بالائم * وزاد في رواية فم هجر فوق ثلاث دخل النار
* هذا محمول على الهجر لاجل الدنيا واما لاجل الآخرة والمصيبة
والتأديب فبما تزي بل مستحب من غير تقدير لوروده عن النبي عليه السلام
والصحابه رضوان الله تعالى عليهم اجمعين (والرابع) استصغاره وهو التكبر
وقدمه (والخامس) افضاؤه الى الكذب عليه (والسادس) الى غيبته
(والسابع) الى افشاء سره (والثامن) الى الاستهزاء به (والتاسع) الى ايدائه
بغير حق او اكثر منه (والعاشر) الى منع حقه من صلة رحم وقضاء دين
وردد مثله (والحادي عشر) منعه عن مغفرة صاحبه (طكط) عن
ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال قال عليه السلام ثلاث من لم يكن
فيه واحدة منهن فان الله تعالى يفرله ماسوى ذلك ان يشاء من مات
لا يشرك بالله شيئا ومن لم يكن ساحرا من السحرة ومن لم يحقد على اخيه
(طط) عن جابر رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال يعرض
الاصمال يوم الاثنين والخميس ٩ فن مستغفر فيغفرله ومن تائب فيتاب

٩ (قوله فن مستغفر اى هو
مستغفر وطالب للمغفرة قوله
ومن تائب اى هو تائب عن
ذنبه خالصا قوله فيتاب
عليه اى تقبل توبته ويرجع
عليه بالرحمة والغفران قوله
ويرد اهل الضغائن اى لا
يغفر لذنوبهم ولا تقبل توبتهم
وان استغفروا وتابوا ما لم
يتوبوا من الضغن والحقد
قوله انه يطلع اى بالرحمة
والمغفرة كما هم عليه من
الذنوب قوله عن التشفي
اى الانتقام قوله واحتقن
اى احتبس قوله غليان دم
القلب اى حركة الدم الرقيق
في القلب دفعة قوله ليس
بمذموم اى في الشرع مطلقا
قوله والضم اى الظلم قوله
في غير محله الم شروع قوله
والخور اى الضعف قوله
رافة اى رجة وشفقة بعد
ما امر الله تعالى بجلد الزاني
د ل زية نهي عن اخذ رافة
والشفقة بهما في دين الله
قوله اشداء على الكفار مدح
لاصحاب النبي عليه السلام
(خواجه زاده)

عليه ويرد اهل الضغائن بضغائهم حتى يتوبوا (طط) عن معاذ بن جبل
رضي الله تعالى عنه عن النبي عليه السلام انه قال يطلع الله تعالى الى جميع
خلقه ليلة الصنف من شعبان فيغفر لجميع خلقه الا لشرك او مشاحن
وفي رواية (ل هق) عن مائشة رضي الله تعالى عنها ويؤخر اهل الحقد
كما هم

❖ المقالة الثالثة ❖

في سبب الحقد وهو الغضب فانه اذا لازم كظمه بعجزه عن التشنى في الحال
رجع الى الباطن واحتقن فيه فصار حقدا وفيه خمس مقامات (المقام
الاول في تفسير الغضب واقسامه * اعلم ان الغضب وهو غليان دم
القلب لدفع المؤذيات قبل وقوعها ولطلب التشنى والانتقام بعد وصولها
ليس بمذموم بل هو امر لازم به يحفظ الدين والدنيا ومنه الشجاعة
الممدوحة عقلا وشرما وعرفا وانما المذموم طرقاته تعريطه وضعفه السمي
بالجبن ❖ وهو التاسع عشر ❖ وذلك مذموم جدا لانه يثر عدم
الغيرة او قللة الحمية على الزوجة والافراء وخسة النفس واحتمال الذل
والضيم في غير محله والخور والسكوت عند مشاهدة المنكرات (قال الله
تبارك وتعالى * وليجدوا فيكم غلظة * ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله
* اشده على الكفار رجاء بينهم الآية (هق طط) عن علي رضي الله
تعالى عنه عن النبي عليه السلام انه قال خير امتي احذاؤها وقدم ما ورد
في الغيرة فينبغي ان يعالج نفسه بايقاعها ٧ فيما يخاف ويغرمه بتكلف
مرة بعد اخرى واسماعها خوائل الجبن وفوائدا الشجاعة وتذكيرها مرارا
وكرارا حتى يزول ويقوى غضبه وافراطه وزيادته وغلبيته وصرعته
وشدته المسمى بالتهور ❖ وهو العشرون ❖ ويتر الحدة والعنف وضده الحلم
وهو ملكة الطمأنينة عند محركات الغضب وعدم هيئته الاسباب قوى
ويمكن دفعه عنده بلا تعب ويثر الين والرفق (والتهور مرض عظيم
الضرر صعب العلاج فلا بد من شدة المجاهدة والقتل والسعي فيه
وعلاجه باربعة اشياء بالعلم والعمل وازالة السبب وتحصيل الضد فليبين

٧ (قوله فيما يخاف ويغرمه)
منه من المخاوف والمعارك
وذكر وجوب الموت وعدم
تقع الحذر عند نزول القدر
كما قال الله تعالى ايما تكونوا
يدرككم الموت ولو كنتم في
بروج مشيدة قوله مرض
عظيم الضرر لان ضرره
لنفسه ولغيره بخلاف الجبن
فانه لنفسه فقط ومن اعظم
ضرر التهور الكفر بالله
عودا بالله قوله ويكون
كالوقود يزيد كتهلب النار
لستر العقل بدخانه المظلم
قوله كما يفسده الصبر وهو
نبت يراد به عند الاطلاق
عصاريته اجوده السقوطى
قوله امر لازم في حفظ
الدين والدنيا قوله كثيرا
ماوما الهامة تزيد للنكرة
ابهاما وشباها او مزيدة
للتأكيد
(من شرح القنوى)

كل واحد منها بمقام على حدة

﴿ المقام الثاني ﴾

في العلاج العلي وهو نافع قبله وحين الهيجان بالتذكر او التذكير ان لم يشتد جدا والا فلا تقيد بل قد يضر ويكون كالوقود وهو معرفة آفاته وفوائده كظم الغيظ (اما آفاته فاربعة الاول فساد رأس الطاعات (حقك) من هزبن حكيم من ابيه من جده رضى الله تعالى عنهم من النبي عليه السلام انه قال * الغضب يفسد الايمان كيف يفسد الصبر العسل المراد الغضب فيما لا ينبغي او صدوره فيما ينبغي اكثر واشد مما ينبغي فهو التهور وكثيرا ما يطلق الغضب عليه لاصل الغضب لما مر انه امر لازم وقد صدر عن النبي عليه الصلاة والسلام مرارا عند محله ووجه افساده الايمان انه كثيرا ما صدر عن شدة الغضب قول او فعل يوجب الكفر (والثاني خوف الكفاة من الله تعالى فان قدرة الله تعالى عليك اعظم من قدرتك على هذا الانسان فلو امضيت غضبك عليه لم تأمن ان يمضى الله غضبه عليك يوم اقيمة (والثالث حصول العداوة فيشتمر العدو بمقابلتك والسعي في هدم امراضك والثامنة بمصائبك فيشوش عليك معاشك وهداك فلا تنفرغ للعلم والعمل (والرابع ٦ قبح صورتك عند الغضب وشد يهتك للكلب الضاري والسبع العادي (واما فوائده كظم الغيظ فسبعة الاول اعداد الجنة له قال الله تعالى (والكافين الغيظ والعافين من الناس) (والثاني التخيير في الخور العين (دت) عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من كظم غيظا وهو يستطيع ان ينفذه دعاء الله تعالى يوم اقيمة على رؤس الخلايق حتى يخيره في اى الخور شاء (والثالث دفع عذاب الله تعالى (طط) عن انس رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من دفع غضبه دفع الله تعالى عنه عذابه (والرابع عظم الاجر (ميج) عن عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما انه قال قال عليه السلام ما من جرعة اعظم اجرا عند الله تعالى من جرعة غيظ كظمها عبد ابتغاء وجه الله تعالى (والخامس

٦) قوله قبح صورتك باثر ما جال بدن وانتشار الدم في ظاهر البشرة قوله للكلب الضاري اى المجترى على ازاء الناس الخريص على العصف المتناد له قوله اعداد الجنة بالكسر اى تبيها قوله والكافين الغيظ قال الله تعالى في سورة آل عمران وسار هو الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض اعدت للذين آمنوا بنفوق في السراء والضراء والكافين الغيظ والعافين من الناس والله يحب المحسنين وكظم الغيظ والعفو من اسباب اعداد الجنة لصاحبها من ميمون بن وهبان ان جاريته جاءت بمرفة فعثرت فصب المرفة عليه فاراد ميمون ان يضر بها فقالت يا مولى استعمل قول الله تعالى (والكافين الغيظ) قال قد فعلت فقالت اجل بما بعده والعافين من الناس قال قد عفوت منك فقالت الجارية والله يحب المحسنين فقال ميمون احسنت اليك فانت حرة لوجه الله تعالى (رجب افندى)

٩ (قوله في العلاج العملي
المروي عن سيد المرسلين
قوله من الشيطان اى تأس
من وساوسه قوله وهو
حال قوله فان ذهب عنه فيها
ونعمت قوله فيثنا يسب اى
بين اوقات يسب احدهما
صاحبه حال كونه مغضبا
بجرا وجهه قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم
قوله دماء مخصوص فعلم من
هذه الاحاديث الشريفة
ان للتوضي وتغيير الهيئة
والاستعاذة والدعاء
المخصوصين نفعا في دفع
الغضب باذن الله تعالى قوله
سنى علامة ابن السنى
يا عويش اصله عو بشة
حذفت التاء للترقيم
والتصغير للتلطف قوله
والتعبير والممارسة اى
التوبيخ والمخاطبة لقتضاء
قوله وان الشيطان خلق من
الباركا قال الله تعالى خلقني
الجان من نار من نار اى
من لهب صاف لادخان فيه
(من شرح التقوى)

حفظ الله تعالى من البلاء (والسادس رحمه الله) (والسابع بحجة الله تعالى
(حك) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه
السلام ثلاث من كن فيه آواه الله تعالى في كنفه وستر عليه برجته وادخله
في محبة من اذا اعطى شكر واذا قدر غفر واذا غضب فتر) هذه القوائد
بمجرد الكلام واما اذا عفا معه فاكثر واعظم فاكث اذا صفوت مع عجزك
واحياجك فانه اولى ان يصفو مع قدرته وغناؤه ويدل عليه قوله تعالى
« وليغفروا ليصغفوا الا يحبون ان يغفر الله لكم »

المقام الثالث

في العلاج العملي ٩ بعد التحيان وهو اربعة اشياء الاول التوضوء (د)
من عطية رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام ان الغضب
من الشيطان فان الشيطان خلق من النار واما تطفي النار بالماء فاذا غضب
احدكم فليتوضأ (والثاني) الجلوس والاضطجاع (د) عن ابي ذر
رضي الله تعالى عنه انه قال قال لرسول الله عليه السلام اذا غضب احدكم
وهو قائم فليجلس فان ذهب عنه الغضب والا فليضطجع (الثالث)
الاستعاذة (خ م) عن سليمان بن صرد رضى الله تعالى عنه انه قال استب
رجلا عند رسول الله عليه السلام ونحن عنده فيثنا يسب احدهما صاحبه
مغضبا قد احرو وجهه قال رسول الله اى لا علم كلمة لو قاله لذهب عنه
الذى يحسد لو قال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ذهب عنه ما يحسد
(والرابع) دماء مخصوص (سنى) عن مائشة رضى الله تعالى عنها
انها قالت دخل علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واتاغضى
فاخذ بطرف المفصل من انفي ففركه ثم قال يا عويش قولى اللهم اغفر لى
دنى واذهب غيظ قلى واجرنى من الشيطان

المقام الرابع

في العلاج القلعي وهو بازالة السبب وهو الحرص على الجاه والتكروا حجب
وصاحب احده هذه الثلاثة يغضب نادى شئ يوم نقضا فيه مما لا يغضب به

غيره عادة وعلاجها سبق والمزاج والهزل والهزء والتعير والممارات
والمضارة والظلم بالقول كالكذب عليه والقيبة والفتية والشم أو بالفعل
كالضرب واخذ المال ومنع حقه وهذه الاشياء تورث الغضب لاكثر الناس
فعلبك الاجتناب منها الا ان تقن تحمله وتخله ولا بأس حينئذ
٢ بماحل منها قليلا وما اذا صدرت عن غيرك فيك فليكن الحلم والعفو
فان لم تقدر فالصبر والكظم والانتصار وان لم تقدر فلا تذهب ولا تجلس
في مظانها وان وقعت بغتة ففر فرارك من الاسد واحوال هذه الاشياء
سيجيئ ان شاء الله تعالى ومن اشد بواعث الغضب عند الجهال تسيئتهم اياه شجاعة
ورجولية وعزة نفس وكبرهمة وغيره وجهة حتى تميل النفس اليه وتستهسنه
وقد يتأكد ذلك بحكاية شدة الغضب من الاكابر في معرض المدح والنفوس
مائلة الى التشبه بالاكابر وهذا خطأ وجهل بل هو مرض قلب ونقصان
عقل الا يرى ان المريض اسرع غضبا من الصحب والمرأة من الرجل والشبيخ
من الكهل ومنه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر خصوصا اذا كان بالحدة
والعنف وعدم الاضافة الى الشارع وفي الملاء فيظن المخاطب انه من عند المتكلم
لا الشارع وانه يريد به اللزوال الطعن لا التصحح فيغضب لجهله وعلاجه التكلم
باللين والرفق والاضافة الى الشارع وفي السر ان امكن وتعلم الشرايع واما
اذا غضب مع العلم فن الرياء والكبر والنهب ومنه الظن الخطاء وعدم فهم
مراد المتكلم فعلى المتكلم التبيين والتفسير والاحتراز عن الاجمال
واحتمال الاذى فعلى السامع التثبت والتأمل وحسن الظن بالمؤمنين وان
اشبهه فلا تستفسر لاجمالة وسوء الظن ومنه الفعل الضار الصادر خطأ
كن يرمى الى صيد فيقع على الانسان او ماله فيتلف فعله التثبت والاحتياط
وعلى الجنى عليه العفو وان لم يقدر فالتضييق على وفق الشرع لا التهور
(ومنه حب الدنيا والحرص عليها فان الرجل قد يسئل عن فتي شيئا فلا
يعطيه فيغضبان وسيجيئ علاجه ان شاء الله تعالى فان كان غضبه
بمجرد رد كلامه وعدم اجابته فن التكبر والعجب كن يغضب عند رد شفاعته
في امر مباح او حرام (ومنه القدر وهو نقض العهد والميثاق بلا اذنان
مؤمنين) (م) عن الطبري رضي الله

٢ (قوله بماحل منها قليلا
مثل المزاج والمضادة محل
المخالفة والهزل قوله
والكظم في الحال والانتصار
بعده على وفق الشرع قوله
وان لم تقدر اى على الصبر
والكظم قوله في مظانها اى
هذه الاشياء قوله واحوال
هذه من تفسيرها واحكامها
في الشرع قوله سيجيئ في آفات
اللسان قوله بل هو اى التهور
قوله وعلاجه اى هذا
الغضب قوله وفي السر ان
امكن بان عزم على فعل منكر
في المستقبل واما اذا باشر
بالفعل فلا يمكن التكلم سرا
حينئذ بل بجهر مع الرفق
واللين قوله ويعلم اى يعلم
المخاطب كى يعلم ظن كونه
من عند المتكلم قوله مع العلم
اى بالشرايع قوله من
الاجمال اى في كلامه قوله
واحتمال الاذى اى من جهة
المخاطب ان وقع قوله اى في
كلام المتكلم
(نحو اب راد)

عنه ان النبي عليه السلام قال لكل فادولوا عنداسته يرفع له بقدر غدره
وهو حرام وضده واجب وهو حفظ العهد وعند الحاجة الى تقصده وجب
ايدانه ومنه الخيانة ﴿ وهو الثاني والعشرون ﴾ وهو ايضا حرام وضده
وهو الامانة واجب (حذو ط ح ب) عن انس رضى الله تعالى عنه انه
قال قلما خطبنا رسول الله عليه السلام الا قال لايمان لمن لا امانة له ولا دين
لمن لا عهد له ويمرر الامانة والخيانة في القول ايضا (د) عن ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله عليه الصلوة والسلام المستشار مؤتمن
ومن افنى بغير علم كان اثمه على من افاءه ومن اشار على اخيه بامر يعلم ان الرشد
في غيره فقد خاناه ومنه خلف الوعد ﴿ وهو الثالث والعشرون ﴾
وضده انجاز الوعد والوفاء به قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لم تقولون
ما لا تقومون به مقتاعند الله ان تقولوا ما لا تفعلون (م) عن ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام آية المنافق
ثلاث وان صام وصلى وزعم انه مسلم اذا حدث كذب واذا وعد اخلف
واذا آمن خان (خم) عن ابن عمر بن العاص رضى الله تعالى عنه انه
قال قال رسول الله عليه السلام اربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن
كانت فيه خصلة منها كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها اذا آمن
خان واذا احدث كذب واذا ما هدد غدر واذا خاصم فجر + فالوعد
بنية الخلف كذب بعدا حرام واما بنية الوفاء فجائز م انه لا يجب عندا كثر العلماء
بل يستحب فيكون خلفه مكرها تنزيها بدليل قوله عليه السلام اذا وعد
الرجل ونوى ان ينفي فلم ينفي به فلا جناح عليه وفي رواية فلا اثم عليه
رواه (تد) عن زيد ابن ارقم وعند الامام احمد ومن تبعه الوفاء واجب
والخلف حرام مطلقا ففيه شبهة الخلاف وآية النفاق وشان السالكين
الاجتناب من الخلاف والاحذ بالوقا ومنه التكلم وعرض الحاجة
بمشغول بهم او مغموم او محزون ومنه ما صدر من صبي او مجنون
او حروان مما ينادى به كيكاء كبير وشم وعار في غضب وربما يشتم ويلعن
ويضرب وهذا من اقبح انواع الغضب ومنشاؤه خبث الطبع واقبح
من هذا من يغضب على جاد بسقوطة او عدم قراره او عدم اقطاعه

٣ (قوله آية المنافق ثلاث
اكثر العلماء جملوا هذا
الحديث على من كان في زمن
النبي عليه السلام من
المنافقين وقالوا اللام للعهد
الخارجي لا مطلق المنافق
لخالفته للاجتماع على ان شيئا
من ذلك لا يوجب الكفر
والنفاق ولما اول لم يكن
مخالفا وان كان من الصحاح
لما خرج (تد) واركان
الحسان فلذا عملوا به اذا دون
ذلك واما الامام احمد فقد
نظر الى كون هذا الحديث
من الصحاح وكون ما خرجا
من الحسان فعلم به وقال
بجرمة الخلف مطلقا قوله
كان منافقا المراد به عندا كثر
العلماء من يخالف باطنه ظاهره
لان يطن الكفر لان شيئا
منه لا يوجب الكفر بالاجماع
فلكونه متروك الظاهر
يعملوا بهذا الحديث لعدم
معارضة ما خرج (تد)
وان كان من الحسان لكونه

غير متناول
(خواجه زاده)

او انكساره او نحوه فيغضب ويستم بل ربما يضربه ويتلفه مع علمه
فانه لا حياة له ولا شعور ولا تأذى ومن يغضب على فعل نفسه كالعشار
وعدم احساس شيء احسان فيسب نفسه وياعبه ويضربه بخلاف من يغضب
على نفسه بمصيبة الله تعالى او كسبه او تركه بعض النوافل فيحصل عليها
امورا شاقة وربما يحلف او يذر وهذا حسن وخيرة دينية واقبح
من هذا كله من يغضب على الله تعالى في اوامره ونواهي او على الرسول
عليه السلام في سنته وكثير ما يقع هذا بعد الغضب على شيء وقول غيره له
٨ هذا امر الله تعالى اونهيه او سنة نبيه عليه السلام فلذا قال
عليه السلام الغضب يفسد الايمان فعوذ بالله من شرور انفسنا (واما
الغضب عند رؤية المعاصي والمكرات فمحمود لانه غضب في الله تعالى
وحجة للدين **لكن** بشرط الاعتدال وعدم تجاوز الحد المشروع
في القول كيا كافر ويا منافق ويا زاني وبالوطى وبالسارق فان كلها احرام
فيكون نهورا بل يكتفى بنحو يا جاهل ويا حق ان احتج اليه وفي الفعل
كالضرب الشديد والجرح والتلف بل يكتفى بنحو الجذب
والفريق بينه وبين المعصية الا ان لا يمكن بدون الضرب ف يقتصر على
قدر الضرورة وكثير من المحسنين يخطأون في هذا فيفراطون في الحسبة
فلا يفي خيرهم شرهم

المقام الخامس

في الحلم وهو افضل من كظم الغيظ لانه يحلم بعد هيجان الغضب يحتاج الى
مجاهدة كثيرة والحلم عدم الهيجان وهو دال على كمال العقل وانكسار
قوة الغضب وخضوعه للعقل وفيه ثلاث مقاصد **المقصد الاول**
في فوائد الحلم وهي اربعة الاول محبة الله تعالى (صف) عن عائشة
رضي الله تعالى عنها انها قالت سمعت رسول الله عليه السلام يقول
وجبت محبة الله تعالى على من اغضب لحلم (طب) عن فاطمة رضي الله
تعالى عنها قالت قال رسول الله عليه السلام ان الله تعالى يحب المحي الحلم
المعتفف وبغض الذي العاشر السائل المحلف (والثاني كونه زينة

٨) قوله هذا امر الله اونهيه
او سنة حبيبه عليه السلام
فيغضب على الله تعالى
او حبيبه عليه السلام ويكفر
والعياذ بالله منه ويكون قول
الغير وقودا لغضبه حتى
يقعه اشد المهالك قوله وكثير
من المحسنين وقال العارفون
لا بد في الاحتساب من خمسة
اشياء الاول العلم لان الجاهل
لا يقدر عليه والثاني صدق
الثبة والثالث القول القلبي
فيه كما يشير اليه قوله تعالى
فقل لاله قولنا وازابع
الصبر والحلم والخامس العمل
حتى يؤثر قوله الى مجاهدة
كثيرة ولكن اذا تعود ذلك
مدة صار ذلك اعتبارا فلا
يكون في كظمه تعب وهذا
طريق اكد احتساب الحلم
كما سيحيى ان شاء الله تعالى
(من شرح القنوي)

ومطلوبا لحمد عليه السلام (دنيا) عن ابن عينة رضى الله تعالى عنه انه قال كان من دعاء النبي عليه السلام اللهم اغنى بالعلم وزينى بالحلم وكرمنى بالتقوى وجلى بالصافية (والتالث كونه قرين العلم ومأورا به (سنى) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله عليه السلام اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكنية والحلم لينولن تعلمون ولن تعلمون منه ولا تكونوا من جبابرة العلماء فيغلب جهلكم حللكم (والرابع رفع الدرجات وشرف البنيان) (حبز) عن عباد بن الصامت رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام الا ونبىكم بما يشرف الله تعالى به البنيان ويرفع به الدرجات قالوا نعم يا رسول الله قال تحمل على من جهل عليك وتعفو عن ظلك وتعطى من حرمك وتصل من قطعك

المقصد الثاني

في فوائد ثمراته اعنى البن والرفق وهى خمسة (الاول حرمة النار عليه (ت) عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام الا اخبركم بمن يحرم على النار ومن يحرم عليه النار على كل قريب هين سهل) والناسى اليمين (طهق) عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت قال رسول الله عليه الصلاة والسلام الرفق يمن والخرق شوم (والتالث عدم المحرمان عن الخير (د) عن جرير رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله عليه السلام ٩ يقول من يحرم الرفق يحرم الخير كله (والرابع زين صاحبه (والخامس محبة الله تعالى له (م) عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبي عليه السلام قال ان الرفق لا يكون فى شيء الا زانه ولا ينزع عن شيء الا شانه وفى رواية ان الله تعالى يحب الرفق ويعطى على الرفق ما لا يعطى على العنف وما لا يعطى على ما سواه

المقصد الثالث

في طريق تحصيل الحلم وهو التعلم اعنى حل النفس على كظم الغيظ مرة بعد اخرى بالتكلف حتى يكون ملكة له وطبعاً مسمى بالحلم (طب قطن)

٩ (قوله من يحرم الرفق من الحرمان قوله يحرم الخير كله اى يصير محروماً منه وفيه فضل الرفق وشرفه والحديث وراه ايضا احمد ومسلم وابن ماجه رحمهم الله قوله على العنف ضد الرفق وهو الشدة والصلابة يعنى ان الله تعالى يعطى عبده على الرفق والحلم من الاجر والتواب ما لا يعطى على الشدة والصلابة لو استحق العبد بها الاجر والتواب ما لا يعطى على ما سواه مما يستحق به الانسان الاجر من الخصال الحميدة والافعال المرضية وقال عليه السلام اذا احب الله تعالى اهل بيت ادخل عليهم الرفق رواه الامام كافي التوفيق (من شرح رجب)

عن ابى الدرداء رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام انما العلم بالتعلم والحلم بالهلم ومن تحرى الخير يعطه ومن يتوقى الشر يوقه وعن بعض السلف انى حصلت الحلم بمساكنة متهور بذى اللسان مدة مديدة وكنت اصبر على اذاه واكظم غيظى حتى صار ملكة وهكذا يرقى تحصيل كل خلق حسن كالتواضع والشجاعة والشفاعة اعنى الممارسة الكثيرة بالتكلف الى ان يكون كيفية راسخة وكذا طريق ازالة كل خلق سى كالكبر والبخل والجبن اعنى الممارسة الكثيرة على ترك مقتضاه والعمل بضده الى ان يزول تلك الملكة الرديئة باذن الله تعالى

الرابع والعشرون سؤال الظن

بالله تعالى وبالمؤمنين محمد والوهم والشك فانه حرام قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم (م) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ياكم والظن فان الظن كاذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تافسوا ولا تتحاسدوا ولا تباغضوا ولا تبادروا وكونوا عباد الله اخوانا كما امركم المسلم اخو المسلم لا يظلموه ولا يتخذله ولا يحقره التقوى ههنا ثلاثا ولا يشترى بال صدره بحسب امرى من الشر ان يحقر اخاه المسلم وكل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله ان الله تعالى لا ينظر الى اجسادكم ولا الى صوركم واعمالكم ولكن ٩ ينظر الى قلوبكم وزاد في رواية ولا تناسجشوا وزاد (خ) ولا يخطب الرجل على خطبة اخيه حتى ينكح او يترك (و اما اهل العصية والفسق المجاهرين او دل عليه قرائن تفيد غلبة الظن فعليهما ان نبغضهم في الله تعالى فليس من سوء الظن في شئ ويدل على هذا قوله تعالى فما لكم في المنافقين فئتين * الآية وعلى الاول انما يحرم اذا ظهر امره على الجوارح قال سفيان الثوري الظن ظنسان احدهما اثم وهو ان يظن وتكلم به والاخر ليس باثم وهو ان يعن ولا ينكح وهذا هو المختار وقد سبق في الحسد وضد سوء الظن حسن الظن بالله تعالى وبالمؤمنين (اما الاول فواجب (م) عن جابر رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام لا يموتن احدكم الا وهو يحسن الظن بالله تعالى (خم) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى عز وجل انا عند

٩ قوله ولكن ينظر الى قلوبكم يعنى ان منظر الله اولا وبالذات هو القلب ثم الاعمال فان كان سالما عن العزائم الفاسدة ومحلى بالنيات الحمودة ينظر الى الاعمال فان كانت مستجيبة للشرائط والاركان يقبل والا فلا وان لم يكن سالما لم يقبل الاعمال مطلقا لان الاعمال ليست بمنظر الله تعالى اصلا كما زعت الملاحدة ولا كما زعم بعض المتصوفة في زماننا من ان النظر هو القلب فبعد ما كان سالما عن الامراض الفاسدة قبلت الاعمال مستجيبة للشرائط والاركان اولا كلا القولين خارج للاجماع ومخالف لقواعد التمرع الظن اى السوء (خواجده زاده)

ظن عبدي بي (د) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال حسن الظن من حسن العبادة (حد حب هق) عن وائلة رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول قال الله تعالى انا عند ظن عبدي بي ان ظن خيرا فله وان ظن شرافه (طب) عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انه قال والذي لا اله غيره لا يحسن عبد الله تعالى الظن الا اعطاه ظنه وذلك بان اخبر به (هق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر الله تعالى بعبد الى النار فلا وقف على شقتها التفت فقال اما والله يارب ان كان ظني بك لحسن فقال الله تعالى ردوه انا عند ظن عبدي بي (واما الثاني فنندوب اليه فيما يشك فيه من امرهم ويحتمل الصلاح والفساد خصوصا في المسلم الظاهر العدالة فحملة على الفساد حرام وعلى الصلاح مستحب

الخامس والعشرون التطير والطيرة

٢ وهو التشأم وهو حرام (د) عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الطيرة شرك ثلاثا وما منا الا ولكن الله يذهب بالتوكل (خ) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي عليه الصلاة والسلام قال لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر وزاد في رواية وفر من المجدوم كما تفر من الاسد (د) عن قطن بن قبيصة عن ابيه رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول العيافة والطيرة والطرق من الجبت (خم) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة واما الشوم في ثلاث في الفرس والمرأة والدار وفي رواية انه قال ذكروا الشوم عند النبي عليه الصلاة والسلام فقال ان كان الشوم في شيء ففي الدار والمرأة والفرس (د) عن انس رضي الله تعالى عنه انه قال قال رجل يا رسول الله انا كسا في دار كثر فيها عددنا وكثر فيها اموالنا فقولنا الى دار اخرى فقل فيها عددنا وقلت فيها اموالنا فقال رسول الله عليه السلام ذروها ذمية (اختلفوا في تطبيق قوله عليه السلام انا الشوم

٢ قوله وهو التشأم وهو جعل الشيء علامة للشر والشوم ضد البين قوله الطيرة شرك انما سماها شركا لانهم كانوا يرون ما يتشأمون سببا مؤثرا في حصول المكروه وملا حظة الاسباب في الجملة شرك خفي فكيف اذا انضم اليها جهالة وسوء اعتقاد قوله وما منا الا قيل انه قول ابن مسعود ويسمى هذا في اصطلاح الحديث المدرج لانه ادرج كلامه في كلام النبي عليه السلام من غير دلالة عليه والمعنى وما منا الا يعرض له توهم بسبب الطير لتعودهم بها لحذف المستثنى كراهة ان يفوه به وهذا توهم من ادب الكلام

(من شرح القنوي)

في ثلاث لموم قوله عليه الصلوة والسلام الطيرة شرك ولا طيرة قال بعضهم شوم الثلث بطريق القرض بدليل الرواية الاخرى وقال بعضهم شوم المرأة سوء خلقها وشوم القرس شومها وشوم الدار ضيقها وسوء جوارها وقيل شوم المرأة غلاء مهرها وقيل ان لا تلمد وشوم القرس ان لا يفرز عليها وبعضهم ان هذه الثلاثة مخصوصة من الطيرة وتقوية قوله عليه السلام في الحديث الآخر ذروها ذمية ويكون شومها باذن الله تعالى وبخاصية وضعها فيها كالادوية المضرة والعين ٩ لا يطبعها وكذا اختلفوا في تطبيق قوله عليه السلام وفر من الجذوم وقوله عليه السلام لا يورد بمرض على مصح خرجته (خم) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه لموم قوله عليه الصلوة والسلام لا عدوى اكثرهم حملوا الاولين على صيانة الاعتقاد كما في الطاعون وبعضهم على ان المنى التعدية بالطبع كما يعتقد اصحاب الطبيعة واما باذن الله تعالى وخلقها فجائز ارتضاء الامام التور بشتى لما فيه من التوفيق بين الاحاديث وبين قول الاطباء حيث ذهبوا الى ان العلل السبع تعدى الجذام والجرب والجدرى والحصبة والجعر والرمم والامراض البوابة (ضد الطيرة قال وهو مستحب (خم) عن انس رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال لا عدوى ولا طيرة ويعجبني قال قالوا وما قال قال كلمة طيبة (ث) عن انس رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام كان يعجبه اذا خرج لحاجة ان يسمع ياراشد ياخيخ (د) عن عروة بن عامر رضى الله تعالى عنه انه ذكرت الطيرة عند رسول الله فقال احسنها قال ولا ترد مسلما واذ ارأى احداكم مايكره فليقل اللهم لا يأتى بالحسنات الا انت ولا يدفع السيئات الا انت ولا حول ولا قوة الا بك فظهر ان المراد بالقال المحمود ليس بالقال الذي يفعل في زماننا مما يسمونه قال القرآن او قال دانيال عليه السلام او نحوهما بل هي من قبل الاستقسام بالازلام فلا يجوز استعمالها ولا اعتقادها حقا كيف وان فيها الخبر عن الغيب والتطير بالقرآن العظيم فعوذ بالله تعالى واما القول اثنى والتبرك بالكلمة الموافقة للمراد لما قال رسول الله عليه السلام كالراشد والخيخ ويلحق بها رؤية الصالحين والايام الشريفة ونحوهما

٩ (قوله لا يطبعها وكذلك لاثرائنا في شئ من الاحراق والطبخ والتضيئ وغير ذلك لا يطبعها ولا بقوة وضعت فيها بل الله تعالى اجري العادة اختيارا منه تعالى بايجاد تلك الامور عندها لا بها وقس على هذا ما يوجد من القطع عند السكين والام عند الجرح والسبع عند الطعام والرى عند الماء والضوء عند الشمس ونحو ذلك فاقطع في ذلك كله بانه مخلوق الله تعالى بلا واسطة وانه لا تأثير فيه اصلا لتلك الاشياء التي جرت العادة بوجودها معها ثم قال فقد ذكر غير واحد من محققي لائمة الاتفاق على كفر من اعتقد تأثير تلك الاشياء بطبعها والخلاف في كفر من اعتقد تأثيرها قوة وخاصة جعلها الله فيها

(رجب افندى)

وليس فيه الحكم على الغائب بل مجرد طلب الخير ورجاء حصول
المراد والبشارة من الله تعالى

﴿ السادس والعشرون ﴾

البخل والتقتير وهو ٧ ملكة امساك المال حيث يجب بذله بحكم الشرع
او المروءة وهو ترك المضايقة والاستقصاء في المحقرات وذلك يختلف باختلاف
الاشخاص والاحوال من الاقارب والاجانب والغنى والفقر ونحو ذلك
واشد البخل الامساك عن نفسه بان لا يسمح ان يأكل او يلبس او يتداوى
قل هذا يسمى شحاً

﴿ السابع والعشرون ﴾

الاسراف والتبذير وهو ملكة بذل المال حيث يجب امساكه بحكم الشرع
او المروءة وهي رغبة صادقة للنفس في الاقادة بقدر ما يمكن (والفتوة
اخص منها وهي كصف الاذى وبذل الندى والصفح عن العثرات
وسر العورات وهما في مخالفة الشرع حرمانا وفي مخالفة المروءة مكروها
تنزيها وضدهما وهو الوسط بين ذلك الطرفين التفریط والافراط
مع الميل الى البذل) الهباء والجود فهو ملكة بذل المال زائداً على الواجب
لنيل الثواب او فضيلة الجود وتطهير النفس عن رذالة البخل لا تفرض
آخر مع الاحتراز عن الاسراف قال الله تعالى ﴿ ولا تجعل يدك مغلولة
الى عنقك ﴾ الآية ﴿ والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان
بين ذلك قواما ﴾ الآية ﴿ واعلى السخاء الايتار وهو بذل المال مع
الحاجة قال الله تعالى ﴿ يؤزرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة
(حب شئ) عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه قال قال رسول الله عليه
السلام ايما امرئ اشتهى شهوة فردشوته وآثر على نفسه غفرله (هق)
عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت ماشع رسول الله ثلاثة ايام
متوالية ولو شئنا لشبعنا ولكنه كان يؤثر على نفسه (قطن) عن ابن عمر
رضي الله تعالى عنهما انه قال قال رسول الله عليه السلام طعام الجواد

٧) قوله ملكة اى كيفية
راسخة للنفس باعثة على
البذل المذكور قوله والمروءة
بالهزة من المروءة قوله الفتوة
من الفتى وهو الشباب قوله
الندى اى الاحسان والصفح
عن العثرات اى الزلات قوله
وسر العورات اى القبايح
قوله وهما اى البخل
والاسراف قوله وفضيلة
الجود اى تحصيله قوله
خصاصة اى فقره قوله شهوته
اى منتهى من مشتبهات
النفس وآثر اى الغير على نفسه
قوله ولو شئنا يعنى ليس ذلك
للعجز وعدم الاقتدار على
ذلك بل للإنيار
(خواجه زاده)

دواء وطعام البخل داء (شيخ) عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت قال رسول الله عليه الصلوة والسلام ما جبل على الله الاعلى السقاء وحسن الخلق (قطن) عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام السقاء شجرة في الجنة فمن كان سقيا اخذ بفصن منها فلم يترك ذلك الفصن حتى يدخله الجنة والشع شجرة في النار فمن كان شعيما اخذ بفصن منها فلم يترك ذلك الفصن حتى يدخله النار (ت) عن ابى هريرة ان رسول الله عليه السلام قال المعنى قريب من الله تعالى قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار والبخل بعيد من الله تعالى بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار وجاهل سمى احب الى الله من جاد بخل (شيخ) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول ٣ السقاء خلق الله الاعظم (صرف) عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي عليه السلام انه قال الا ان كل جواد في الجنة حتم على الله تعالى واتاه كفيلا الاوان كل بخل في النار حتم على الله تعالى واتاه كفيلا قالوا يا رسول الله من الجواد ومن البخل قال الجواد من جاد بحقوق الله تعالى في ماله والبخل من منع حقوق الله تعالى وبخل على ربه وليس الجواد من اخذ حراما وافق اسرافا

وما البخل فقيه مجنون

المبحث الاول

في غوائه وسببه وآفاته (اما الاولى فقد قال الله تعالى * ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيمة * الآية) (ت) عن ابى سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق (ت) عن ابى بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال لا يدخل الجنة خب ولا بخل ولا منان (د) عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال شرما في الرجل شح هالع وجبن خالع (طب) عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى

٣ (قوله خلق الله الاعظم) من التصرف به فقد اتصف باعظم صفته وتخلق باكرم اخلاقه فانه يعطى ولا يأخذ ويطم ولا يطم ومن اتصف بصفاته كان اكرم الخلق اليه روى ان الله تعالى اوحى الى ابراهيم خليل الرحمن ادرى لم اتخذتك خليلا قال لا يارب قال لاني رأيت العطاء احب اليك من الاخذ قوله سيطوقون بيان لذلك والمعنى سيلزمون وبال ما بخلوا به لزام الطوق وقيل يجعل ما بخل به حية يطوقها في عنقه يوم القيمة تنهشه من ربه الى قدمه (من شرح القنوي)

عنهما انه قال قال عليه الصلاة والسلام صلاح اول هذه الامة بالزهادة واليقين وهلاك آخرها بالبخل والامل واماسبب البخل غلب المال لا تصدق وقوام الدين واقامة الواجب وهو ﴿ الثامن والعشرون ﴾ وهو الحرام حرام والحلال لا ولكنه مذموم قال الله تعالى ﴿ انما اموالكم واولادكم فتنة والله عنده اجر عظيم ﴾ (طب) عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الشيطان لن يسلم منى صاحب المال من احدى ثلاث اغدو عليه بهن واروح اخذه من غير حله وانفاقه في غير حقه واحبه اليه فيمنعه من حقه (ت) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام ٦ لعن عبد الدينار ولعن عبد الدرهم (ت) عن كعب رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان لكل امة فتنة وان فتنة امتى المال وان فتنة امتى المال

﴿ المبحث الثالث ﴾

في سبب حب المال وعلاجه (واماسببه فهو ثلثة الاول حب الاولاد والاقارب وعلاجه ان تذكر ان الذين خلق منهم رزقها وكم من ولد لم يوث عن ابيه مالا وحاله احسن ممن ورث وانهم ان كانوا اتقياء فيكفيهم الله تعالى وان كانوا فسقة فيستعينون بماله على المعصية ويرجع مظلمته عليه ان علموا ظن (والثاني التلذذ بوجود المال ورؤيته وتقليبه بيده وقدرته عليه فلا يسبح نفسه بان يأكل او يتصدق منه وهذا مرض للقلب عسير العلاج لاسيما في كبر السن فان قبل العلاج فيكثره التأمل فيما ورد من ذم البخل والبخلاء ونفور الطبع عنهم وذم المال وآفاته ومدح السخاء والزهد والبذل تكلفا حتى يصير طبعاً (والثالث حب الشهوات والذات العاجلة قبل الموت التي لا وصول لها الا بالمال وهو المسمى بحب الدنيا وهو التاسع والعشرون) مع طول الامل وعلاج طول الامل كترتة كرام الموت وغواؤه وقد سبق (واما حب الدنيا فان كان من الحرام غرام وان كان من الحلال فلا يجرم ولكنه مذموم جدا وفيه معالان

٦ (قوله لعن عبد الدينار وعن الحسن انه قال اخذ ابليس اول دينار ضرب فوضعه على عينه وقال من احبك فهو عبدى وعن وهب دخل ابليس على سليمان عليه السلام على صورة شيخ فقال له سليمان اخبرنى ما انت صانع بامة عيسى قال لا شغلتم يتخذون اليمين من دون الله قال فانت صانع بامة محمد عليه السلام قال ابليس لا شغلتم بالدينار والدرهم يكون الدينار والدرهم اشهى من شهادة ان الاله الا الله فقال سليمان اعود بالله منك فظفر فاذا هو قد ذهب كما في التنبيه قوله خلق معها رزقها قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وكان عرشه على الماء كما ورد في الحديث

(رجب افندى)

﴿ المقالة الاولى ﴾

في زمه وغواؤه قال الله تعالى * اعلوا انما الحياة الدنيا لعب ولهو والآية (ت) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله تعالى وما والا وعالم ومتعلم (ت) عن سهل بن سعد رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرا منها شربة ماء (دنيا) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه قال قال النبي عليه السلام لا يصيب عبد من الدنيا شيئا الا نقص من درجاته عند الله تعالى وان كان عليه كريما (حد زحج حك هق) عن ابي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من احب دنياه اضر بآخرته ومن احب آخرته اضر بدنياه فآزر ما بقى على ما بقى (هق) عن انس رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام هل من احد يمشي على الماء الا ابتل قدماء قالوا لا يا رسول الله قال كذلك صاحب الدنيا لا يسلم من الذنوب (حد) عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت قال رسول الله عليه السلام الدنيا دار ٩ من لادار له ولها يجمع من لا عقل له (هق دنيا) عن الحسن البصري رحمه الله تعالى انه قال قال رسول الله عليه السلام حب الدنيا رأس كل خطيئة (هق دنيا) عن موسى بن يسار رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام ان الله تعالى لم يخلق خلقا ابغض اليه من الدنيا وانه منذ خلقها لم ينظر اليها (هق دنيا) عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه الصلوة والسلام الدنيا حلال لها حساب وحرماها النار (طب) عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انه قال قال النبي عليه السلام من بنى فوق ما يكفيه كلف ان يحمله يوم القيمة (طط) عن ابن بسر رضي الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال اذا اراد الله بعبده وانا اتفق ماله في البنيان (فآقاتها كونها عدوة الله تعالى وجيفة ملعونة وصادة عن عبادة الله تعالى ومفضية الى المعاصي والمناهي وخط الدرجات

٩) قوله دار من لادار له اى في الآخرة وهو الكافر قوله ولها يجمع من لا عقل له اى لا اجل للذات العاجلة يجمع المال الموصل اليها من لا عقل له قوله عن الحسن البصري هذا حديث مرسل قوله عن علي هذا حديث موقوف قوله ابو الطمع للعاجزى عن الكسب والكسلان مع الحرص قوله وهو التفويض قوله همه اى معظم قصده اى قصده وعن مد قوله شمله اى اموره وهى حاله قوله الغشاء بالفتح والمد النفع قوله هنا عني بالكسر هنا اى تعب ونصب قوله شمله اى ما تشنت من امره (صحاح)

وشدة الحساب بل العذاب في الآخرة وقلة غنائها وكثرة عناثها وسرعة فناها وخسيسة شركاها

﴿ المقالة الثانية ﴾

٢) قوله الى ما قدر له اي حال
كون عزيزة مرغوبة يعني
لم يفسد جده البليغ وسعيه
التكامل في الدنيا الزيادة قوله
فلا عسى الاقبر الى لا يدخل
في المساء والصبح الاحال
كونه فقيرا قوله اكثر بلانية
محمودة مثل التصديق قوله
حنفاى موته اي سبب موته
وهلاك في الآخرة قوله
جوف آدم اي وقلبه قوله
ويتوب الله اي يرجع بالرجعة
والمغفرة قوله على من تاب
اي رجع من الدنيا مقبلا
على طاعة الله تعالى قوله
باليسير مع قدرته الله على الا
على قوله يريح القلب
والجسد في الدنيا واماني
الآخرى فله الدرجات العلى
قوله ماتيى وهو الآخرة
والاعمال الصالحة
(من شرح رجب)

في ثمراته وذمها وضده ومدحه وفيه مقامان (المقام الاول) في ثمراته
اعلم ان حب المال والدنيا يورث الحرص المذموم وهو اللشون
وهو يورث التشمر واستغراق الاوقات للصناعات والتجارات او الطمع
فيما ايدي الناس وهذا شر من الاول وقد سبق تفسيره وضده (ت)
من انس رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام
من كانت الآخرة همه جعل الله تعالى غناه في قلبه وجمع عليه شمله واتيته
الدنيا وهي راحة ومن كانت الدنيا همه جعل الله تعالى بين عينيه
وفرق عليه شمله ولم يأت به من الدنيا ٣ الا ما قدر له وزاد في رواية فلا عسى
الاقبر افلا ما يصبح الاقبرا (ر) عن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي
عليه السلام انه قال ينادى مناد دعوا الدنيا لاهلها ثلثا من اخذ الدنيا اكثر
بما يكفيه اخذ حنفا وهو لا يشعر (خم) عن انس رضى الله تعالى عنه
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بهرم ابن آدم ويشب منه اثنان
الحرص على المال والحرص على العمر (خم) عن انس رضى الله تعالى
عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كان لابن آدم واديان
من مال لا تبغى لهما نالوا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله تعالى
على من تاب

﴿ المقام الثاني ﴾

في ضد حب الدنيا وضد الحرص ومدحهما ضد الاول الزهد اعني
كرهية الدنيا وبرودتها على القلب وضد الثاني القناعة وهو الاكتفاء
باليسير من الدنيا بلا طلب الزيادة (طب) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه
انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الزهد في الدنيا
يريح القلب والجسد (دنيا) عن الصحاك رضى الله تعالى عنه انه قال

أتى النبي عليه السلام رجل فقال يا رسول الله من أزهدهم الناس قال رسول الله عليه السلام من لم ينس القبر والبلى وترك زينة الدنيا وأكرم ما بين علي ما بيني ولم يعد غدا من أيامه وعد نفسه من الموت (م) عن عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه أن رسول الله عليه السلام قال ليس الغناء من كثرة العرض ولكن الغناء ضي النفس (م) عن عمر ابن العاص رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قد افلح من أسلم ورزق كفافا وقنع الله تعالى بما آتاه (م) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنها أنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الله أكبر قوت آل محمد كفافا (ت) عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه أنه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول ليست الزهادة في الدنيا بتحریم الحلال ولا إضاعة المال ٣ ولكن الزهد أن تكون بما في يد الله أوثق منك بما في يدك وإن تكون في ثواب المصيبة إذا أصبت بها أرغب منك فيها لو أنها بقيت لك (ولنذكر ماورد في مدح الفقر فإن سماعه من جلة أسباب الزهد (ت) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله عليه الصلوة والسلام يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بخمس مائة عام نصف يوم (م) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء (ج) عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الله تعالى يحب الفقير المتعفف بالعيال (طب) عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أنه قال قال عليه السلام لبلال رضي الله تعالى عنه أنت فقير ولا تمت غنيا (طصط) عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه أنه لم يكن يخل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الدقيق ولم يكن له الاقبس واحد (طب) عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت ما كان يقي على مائدة رسول الله من خبز الشعير قليل ولا كثير (ط) عن أنس رضي الله تعالى عنه أنه قال رأيت عمر رضي الله تعالى عنه وهو يومئذ أمير المؤمنين وقد وقع بين كتفيه برقاع ثلاث لبد بعضها على بعض (ت) عن أبي طحمة رضي الله

٣ قوله ولكن الزهد أن تكون بما في يد الله من الرزق والثواب أي كون وثوقك واعتمادك في يد الله من الرزق أكثر من وثوقك على ما يدك وهذا لا يتصور الا إذا كان بحسب الدنيا وذها به عنك على السواء وكون رغبتك في ثواب المصيبة على تقدير البقاء وعلامته عدم الرضاء بمحملها مع فقد الثواب لله قوله نصف يوم من أيام الآخرة وفي رواية أربعين عاما وجه التوفيق أن الاختلاف في الرواية مبني على اختلاف الحال في الفقير من الصبر على الفقر مع الرضاء وهذا محمل رواية خمسمائة عام والصبر مع عدم الرضاء به وهذا محمل الأخرى وإن هو بدون الصبر ليس بفضيلة كأن الفنى مع الشكر فضيلة ومع عدمه رذيلة (خواجده زاده)

تعالى عنه انه قال شكونا الى رسول الله الجوع ورفضنا ثيابنا عن حجر جبر الى بطوننا فرفع رسول الله عليه السلام عن جبرين (خ م) عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت كان يأتى علينا الشهر مانوقد فيه ناراً انما هو الخمر والماء الا ان نؤتى بالحميم وفي رواية ماشيع آل محمد من خبز البر ثلاثا حتى مضى سبيله وفي اخرى ماشيع آل محمد من خبز شعير يؤين متابعين حتى قبض رسول الله عليه السلام (ز) عن ابي الدرداء رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام ان بين ايديكم عقبة كؤودا لا ينجو منها الا كل محض

❦ واما الاسراف فقيه خسة مباحث المبحث الاول ❦

في ذمه وغوائله (اعلم ان الاسراف حرام قطعي ومرض قلبي وخلق ردى ولا تظن انه ادنى كثيرا من البخل بسبب كثرة ما ورد في ذمه بخلاف الاسراف لان ذلك بسبب كون اكثر الطباع مائل الى الامسالك فاحتاج الى كثرة الروايع كما ان البول في حرمة ونجاسته اشد من الخمر كما صرح به الفقهاء مع انه لم يرد ما ورد في الخمر ولم يشرع فيه حد وحسبك في الاسراف قوله تعالى * ولا تسرفوا انه لا يحب المرففين ولا تبذر تبذرا ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين ٩ * واخو الشيطان شيطان ولا اسم اقبح من الشيطان فلا ذم ابغ من هذا ونهى الله تعالى عن اتساء المرففين اءوالهم معبر عنهم باسم من اقبح الاسماء فقال * ولا توتوا السفهاء اموالكم * وذم فرعون بقوله تعالى * وانه لمن المرففين * وقوم لوط بقوله تعالى * بل انتم قوم مسرفون * وورد في الصحيحين ان النبي عليه السلام نهى عن اضاءة المال ويكنى للعاقل ما خرجه (ت) عن ابي برزة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال لا يزول قدام عبد يوم القيمة حتى يسئل عن اربع عن عمره فيما افناه وعن علمه ما عمل به وعن ماله من اين اكتسبه وفيما انفق وعن جسمه فيما ابلاه * ومن الدلائل على مذموميته جدا حرمة الربوا الذى هو من الكباثر اذ علمتها في الحقيقة صيانة اموال الناس عن الضياع في المبايعات لكن الضياع انما يتحقق عند اتحاد العوضين صورة

٩ (قوله اخوان الشياطين اى امثالهم في الشرارة والخبائث فان التضضيع والاتلاف شرا واصد قائم واتباعهم لانهم يطيعونهم في الاسراف والصرف الى المعاصى قوله فلا ذم ابغ من هذا لانه بمعنى البعيد عن الخير والصلاح او بمعنى الباطل قوله السفهاء السفه حقة وسخافة يقتضيها نقصان العقل قوله فيما افناه اى في اى شى * في خير او شر وما استفهامية والقياس كون الالف محذوفة ولكن الرواية وجدت هكذا وابقى المحدثون على حالها (من شرح القنوى)

ومعنى مع زيادة احدهما والاول باتحاد الجنس والثاني باتحاد القدر اعنى الكيل والوزن فقبل العلة الجنس والقدر يسيرا فتوائل الاسراف مشاركة الشيطان وغرور وقوم لوط وعدم محبة الله تعالى وغضبه عليه وتسميته اياه سفها واستحقاق العذاب فى الآخرة والذلة والاحتياج واندامة فى الدنيا

المبحث الثانى

فى السر والسبب الاصلى فى مذموميته هو ان المال نعمة الله تعالى ومنزعة الآخرة اذ به ينظم المعاش والمعاد وبه صلاح الدارين وسعادة الحياتين به يحج وبه يجاهد الكفار وبه قوام البدن وقياسه الذى هو مطية الفضائل وآلة الطاعات اذ به يحصل الغذاء واللباس والسكن وبه يبان عن ذل السؤال وبه ينال درجات التصديق وبه يوصل الرحم وبه يدفع حاجات الفقراء ويقضى ديونهم ويذهب غومهم وهو مهم وينسلى قلوبهم وبه يحصل نفع الناس ببناء المساجد والمدارس والرباطات والقناطير وسد الثغور وخير الناس من ينفع الناس وقد سبق ان الكسب لاجل التصديق افضل من التخلي للعبادة وبه يحصل افضل المنازل (ت) عن ابى كبشة الانصارى رضى الله تعالى عنه ان النبى عليه السلام قال فى حديث طويل عبد رزقه الله تعالى مالا وعلما وهو يتقى فيه ربه ويصل فيه رحمه ويعلم الله تعالى فيه حقا فهذا بافضل المنازل (خم) عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال لاحسد الا فى اثنين رجل آتاه الله الحكمة فهو يقضى بها ورجل آتاه الله تعالى مالا فسلطه على هلكته فى الحق (وقال عليه الصلاة والسلام لعمر بن العاص رضى الله تعالى عنه نم المال الصالح للرجل الصالح ودعا رسول الله عليه السلام لانس رضى الله تعالى عنه وكان فى آخر دعائه اللهم اكثر ماله وولده وبارك له وقال عليه السلام لكعب رضى الله تعالى عنه امسك بعض مالك فهو خير لك حين اراد ان يصدق كاه وكل هذه فى الصحاح وقد سمي الله تعالى المال خيرا وامتن على حبيبه

٣ (قوله ودعا رسول الله عليه السلام لانس روى عن انس رضى كان يخدم رسول الله عليه السلام عشرين قال لما قال عليه السلام لشيء فعلته لم فعلته ولا شيء كسرت لم كسرت وعاش مائة وستين سنة وتوفى بعذر رسول الله عليه السلام فى سنة ثلث وتسعين وهو آخر من توفى بالبصرة من الصحابة فان رسول الله عليه السلام دعاه بركة المال والولد والعمر فقال اللهم اكثر ماله وولده واطل حياته فكانت نخلته فتعطى الثمر فى سنة مرتين وولد من صلبه مائة وستة اولاد وكان عمره طويلا فكان الاصحاب يسمعون انسا لمن خدم رسول الله ويقول عليه السلام يا ذا ذنن وهذا من جملة مزاح رسول الله عليه السلام

عليه السلام به حيث قال ووجدك عائلاً فأغنى أي بمال خديجة على احد الوجوه وقال سفيان الثوري رحمه الله تعالى المال في هذا الزمان سلاح وقال سعيد بن المسيب رضي الله تعالى عنه لآخر فين لا يطلب المال يقتضى به دينه ويصومون به عرضه فان مات تركه ميراثاً لمن بعده وقال ابن الجوزي رحمه الله تعالى متى صبح القصر فجمع المال افضل من تركه بلا خلاف عند العلماء وما ورد فيه في ذم المال والدنيا راجع الى صفته الضارة وهي الاطفاء والانساء والالهاء عن ذكر الله تعالى وعن الموت والآخرة وهذه الصفات غالبية عليه فلما ينفك صاحبه عنها فلذلك كثر الذم فللأل جهتان متضادتان خير وشر فالمدح والذم حقان فاذا ثبت كونه نعمة عظيمة فاسرافه استمثار لنعمة الله تعالى واهانة لها واضاعة وكفران بها وترك لشكرها فيستوجب المقت البغيض والعقاب والعذاب من مطيعها وسلبها وازالتها عن محلها لعدم معرفة قدرها ورعاية حقها كما ان شكرها وحفظها وعلما عاذاكري يستوجب ثباتها زيادتها قال الله تعالى * لئن شكرتم لازيدنكم *

من المبحث الثالث

٣ في اصناف الاسراف * اعلم ان الاسراف اهلاك المال واضاعته وانفاقه من غير فائدة معتد بها دينية او دنيوية مباحة فنه ظاهر مشهور كالفساد المال في البحر والبر والنار ونحوهما لا يوصل اليه ولا ينتفع به فيه وخرقه وكسره وقطعه بحيث لا ينتفع به وعدم اجتناء الثمار والزروع حتى تهلك وتفسد وعدم ايواء المواشي والارقاد اذ ارنحوها في موضع يخاف فيه وعدم الالباس والاطعام حتى تهلك من الحر او البرد او الجوع ومنه ما فيه نوع خفاء يحتاج الى تنبيه وتذكير لعدم تعده بعد جمعه وحفظه حتى يتعفن بنفسه او بوصول رطوبة او بلل او نحوها او يأكله السوس والفار أو الثملة او نحوها او كثر وقوعه في الخبز والمم والمرق والجبن ونحوها وفي الفواكه الرطبة كالبطيخ والبصل وقديقع في اليابسة كالتين والزبيب والمنمس وقد يكون في الحنطة والشعير والعدس

٢ (قوله في اصناف الاسراف لما أثبت مذمومية الاسراف وحرمة بالآيات والا حادith وحصل للسالك نفرة منه اراد ان يبين اصنافه ليتمكن والا حتراز قوله من غير فائدة معدة بها قيده لان الفعل الاختيارى لا يصدر عن فاعل مختار الا بعد التصديق بفائدة ما ولكن تلك الفائدة اذا كانت غير معتدة يقال له في المال اسراف وفي غيره عبث قوله مباحة احتراز عن انفاقه بفائدة معتدة دنيوية غير مباحة في الشرع كاتفاقه على الشباب المحرمة والاوائى المحرمة (خواجہ زادہ)

ونحوها وقد يكون في الثياب والكتب وكصب ما فضل من الطعام ونحوه وكسمل القصعة والملقعة واليد قبل اللعق والمسخ والاسكل وعدم التقاط ماسقط من كسرات الخبز وغيره من ايدي الصبيان وغيرهم على الارض او على السقفة (م) عن جابر رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام امر بلعق الاصابع والصحفة وفي رواية قال عليه السلام ان الشيطان يحضر احدكم عند كل شيء من شأنه حتى يحضره عند طعامه فاذا سقطت لقمة احدكم فليأخذها فليطع ما كان بها من اذى وليأكلها ولا يدعها للشيطان فاذا فرغ فليعلق اصابعه فانه لا يدري في اي طعامه البركة (م) عن انس رضى الله تعالى عنه انه كان رسول الله عليه السلام اذا اكل طعاما لعق اصابعه الثلاث في اللعق واخذ الساقط فوائده الاحتراز عن الاسراف ورفع الكبر والرياء واحتمال وصول البركة والاعتناء بسيد المرسلين والامتنال لامره وربط العتيد وجلب المزيد (ومنه عدم التقاط ماسقط من الارزو الحصى ونحوهما لاسيما عند الغسل حتى يرمى ويكنس فان اطعم كسرات الخبز ونحوه الدجاج او الشاة او البقرة او النمل او الطير لا يكون اسرافاً) (ومنه عدم تحفظ النمازة واللباس والنعل عما يليه او يخرقه ومنه كثرة استعمال الصابون في الغسل والذهن والشمع في السراج ومنه البيع والاجارة بالنقصان والشراء والاستيحاء بالزيادة على القيمة اذا لم يضطر ولم ينو الصدقة ونحوها وان كان بطريق الغبن فقد ورد المعبون لا محمود ولا مأجور ومنه الزيادة في الكفن كما او كفا والوضوء (حد) عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه مر رسول الله عليه الصلاة والسلام بسعد وهو يتوضأ فقال عليه السلام ما هذا السرف يا سعد قال اوفي الوضوء سرف قال عليه السلام نعم وان كنت على نهر جار - ومنه الاكل فوق السبع الا لاجل الضيف حتى لا ينجل اول صوم الغد ومنه الاكل في كل يوم مرتين (هـ) عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت راى رسول الله عليه السلام وقد اكلت في اليوم مرتين فقال عليه السلام عائشة امانحين ان لا يكون لك شغل الاجوفك الاكل في اليوم مرتين من الاسراف والله لا يحب المرففين ومنه اكل

٢ (قول وليأكلها بشرط ان يكون ماسقط عليه اللقمة طاهراً فاذا كان نجساً لا يجوز كاه مالم يغسل ان طهر بالغسل والا بطعمه كلباً او هرة قال في الخلاصة رجل اكل خبزاً ولا يشتهي اكلها فله ان نطم الدجاجة او الشاة او البقرة هو الافضل ولا ينبغي ان يلقبها في التمر او في الطريق الا اذا وضع لاجل النملة (من شرح القنوى)

٧ (قوله في بياض النهار فيه
اشارة الى ان المراد باليوم
في الحديث مطلق الوقت
والايكون صوم الدهر
او بمنزلة وهو منهي عنه
بل المراد بياض النهار
والى انه مبنى على الغالب
اذ هو لا يكون عن جوع
صادق فيكون حراما
لكونه قبل الجوع قوله
ان يراد التشبيه بالتحريم
يعني ان هذا بمنزلة الاسراف
وان لم يكن نفسه ومكروه
تزيها قوله في الباجات اي
انواع الاطعمة قوله من باجة
اي نوع قوله شيئا اي قليلا
قوله ونية فاسدة مثل الرياء
والسعة والتشبه والتكبر
قوله ما خطاك سرف اي
مدة خطاء السرف والخيلاء
عنك السرف في الاكل
بان يكون فوق النسع
وفي اللباس بان يكون من
المحرمات وبكونه اسفل
من الكعبين

(خواجهزاده)

كل ما اشتهى (مع حق دنيا) عن انس رضى الله تعالى عنه انه قال قال
رسول الله عليه السلام من الاسراف ان تاكل كل ما اشتيت * وينبغي
ان يكون المراد من هذين الحدين الاكل فوق الشبع او قبل الهضم
والجوع اذ الغالب ان الاكل مرتين ٨ في بياض النهار لاسيما في الايام
القصير خصوصا لمن لا يعمل الاعمال الشاقة بالجوارح لا يكون عن جوع
صادق وان اكل كل ما اشتهى في مجلس واحد يقضى الى الزيادة على الشبع
ويحوز ايراد التشبيه بالتحريم (ومنه الاكثار في الباجات الاعتدال حاجة
بان يمل من باجة فيستكثر حتى يستوفى من كل نوع شيئا فيجتمع قدر
ما يتقوى على الطعام او قصد ان يدعو الاضياف قوما بعد قوم الى ان يأتوا
الى آخر الطعام فلا بأس به كذا في الخلاصة وغيره وينبغي ان لا يحمل
كلامه من ادعى حصر الحاجة في هذين بل يعم ارادة التلذذ والتعم من غير
ضياع ونية فاسدة لقوله تعالى قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده
والطيبات من الرزق * يا ايها الذين آمنوا اتحرموا طيبات ما احل الله
لكم * وقد صرحوا بجواز التفكه بانواع الفواكه مستدلين بالآيتين
ورواه عن النبي عليه السلام ولا فرق بين جمع الفواكه والباجات (خ)
انه قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كل ما شئت والبس ما شئت
ما اخطأت سرف ومخيلة * ومنه اكل ما انتفخ من الخبز او وسطه مع ترك
جوانبه ان لم يأكلها احد وان كان بحال يأكلها غيره فلا بأس به كذا
في الخلاصة وغيره منه وضع الخبز على المائدة اكثر قدر الحاجة كذا
في الاخبار وينبغي ان يحمل هذا ايضا على ان يضيع ما فضل
من الكسرات ولا يأكل احد او على ان يقصد الرياء والسعة والتشبه
والا فلا اسراف واما اكل النفائس من الاطعمة ولبس اللباس الفاخرة
والرقيق وبناء الابنية الرفيعة ونحوها مما لم يمنع عنه الشارع تحريما فالصحيح
انه ليس باسراف اذا كان من حلال ولم يقصد به التكبر والفخر وان كان
شبهها به ويدنه مجازا ومكروها تزيها اذ اللائق بطالب الآخرة
ان يقنع وينصدق لان الآخرة خير وابقى (ومن الاسراف ما صرف
الى المعاصي والمناهي

بسم المبحث الرابع

في ان الاسراف هل يقع في الصدقة روى عن مجاهد رحمه الله تعالى انه قال لو كان ابو قيس ذهباً لرجل فأنقعه في طاعة الله تعالى لم يكن مسرفاً ولو اتفق درهما او مدا في معصية الله تعالى كان مسرفاً وفي هذا المعنى قول خاتم قبل له لاخير في السرف فقال لاسرف في الخير فظن بعض الناس من ظاهره ان لاسرف في الصدقة مطلقاً وهذا فاسد بل فيه تفصيل يظهر مما نورد ان شاء تعالى * قال الله تعالى وبما رزقناهم ينفقون * قال الزمخشري والقاضي والرازي وغيرهم ادخال من التبعية عليه لكف عن الاسراف المنهى عنه بعد اتصافهم ان المراد من هذا الاتصاف صرف المال في سبيل الخير وقال الله تعالى * وآتو حقه يوم حساده ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين * قال السابقون اى ولا تسرفوا في الصدقة لما روى عن ثابت بن قيس رضى الله تعالى عنه انه صرم خمسمائة نخلة ثم قسمها في يوم واحد ولم يترك لاهله شيئاً فزلت ولا تسرفوا اى لاتعطوا كله وروى عبدالرزاق عن ابن جريج رضى الله تعالى عنه قال جذ معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه نخلة فلم يزل يتصدق حتى لم يبق منه شيء فزلت ولا تسرفوا وقال السدي رحمه الله تعالى اى ولا تعطوا اموالكم فتقعنوا فقراء وقال الله تعالى * ولا تبسطها كل البسط * قال جابر وابن مسعود رضى الله عنهما جاء غلام الى النبي عليه الصلوة والسلام فقام ان اى تسلك كذا وكذا فقال عليه السلام ما عندنا اليوم شيء قال فتقوات اكسني قميصك فخلع عليه السلام قميصه فدفعه اليه وجلس في البيت عرياناً وفي رواية جابر رضى الله تعالى عنه فاذن بلال للصلاة وانتظروا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليخرج واشتغلت القلوب فدخل بعضهم فاذا عار فزلت هذه الآية كذا ذكره السابقون (خ م) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى (غ) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه جاء رجل الى النبي عليه السلام

٦) قوله عن ظهر غنى ليس المراد هنا ما هو المشهور بل عدم الاحتياج الى الغير في الفقة والكسوة وجه الاستدلال انه لو لم يكن في الصدقة سرف مطلقاً لكان صدقة الفقير خيراً من التمسك لانها اجتز على النفس واجزا الاعمال افضلها قوله انت اعلم به وجه الاستدلال بهذين انه عليه السلام امر بالبده بالنفس والاتفاق عليها اولاً ثم وى ان ينتهى فعل ان الازم اولاً الاتصاف عليها من الاهل والاولاد ثم ذوى القرابة ثم الفقراء ولو اتفق ابتداء على الفقراء مع احتياجه بدون الصبر او اهله او قرابته يكون مسرفاً

(رجب افندى)

قال حنبدى دينار فقال انفق على نفسك قال حنبدى آخر قال انفق على ولدك قال حنبدى آخر قال انفق على اهلك قال حنبدى آخر قال انفق على خادمك قال حنبدى آخر قال انت اصل به (م) عن جابر رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام ابدأ بنفسك فتصدق عليها فان فضل شئ ففلاهلك فان فضل عن اهلك شئ فذلذى قرابتك فان فضل من ذى قرابتك فهكذا فهكذا وقال (خ) ومن تصدق وهو محتاج او اهله محتاج او عليه دين فالدن احق ان يقضى من الصدقة والعتق والهبة وهورد عليه ~~م~~ فليس عليه ان يضيع اموال الناس بطلا الصدقة (وقال الفقيه ابوالبث في تنبيه الغافلين وعن ابراهيم بن ادهم رحمه الله تعالى ٦ انه لا ينبغي لرجل اذا كان عليه دين ان يصطيق بالزيت او بالخل مالم يقضى دينه وقال ابن حجر رحمه الله قال ابن بطال رحمه الله عوا على ان المداير لا يجوز له ان يتصدق بالله فيترك قضاء الدين وقال الطبري رحمه الله وغيره قال الجمهور من تصدق بالله كله في صحة دينه وعقله حيث لا دين عليه وكان صبورا على الاضافة ولا عيال له اوله عيال يصبرون ايضا فهو جائز فان فقد شيئا من ذلك ~~ك~~ره وقال بعضهم هو مردود وروى عن عمر رضى الله تعالى عنه فظهر ان السرف يقع في الصدقة ايضا اذا كان مديونا ولا يفي ما فضل من الصدقة لديه او كان ذاعيال لا يصبرون ولم يترك لهم ~~ك~~فاية او كان محتاجا لا يفي بنفسه الصبر على الاضافة

في البحث الخامس

في علاج الاسراف وهو ثلاثة على وهو معرفة غوائله السابقة واستماع ما ذكرنا والتأمل فيه والمداومة على التذكر والناتى على وهو التكلف في الامساك ونصب رقيب عليه يعاتبه ويذكره آفات الاسراف (والثالث قلعى وهو معرفة اسبابه ثم ارادتها وهى ستة الاول والغالب السرف وهو الحادى والثلاثون ~~ب~~ وهو ضعف العقل وخفته وسخافته وركا كته وضده الرشد وهو قوة العقل وبلوغه

٦ (قوله انه لا ينبغي اذ لا يجوز له قوله المداير ان من كان كثير الدين قوله كره اى تحريما مع نفسه تصرفه قوله مردود غير نافذ صدقته قوله رقيب من الاصدقاء قوله الاول اى اسباب الاسراف السفة والجهل والرياء والبطالة وضعف النفس وضعف الدين قوله وسخافته الضعف ضد النخن قوله وركا كته اى اعوجاجه قوله أنسى ابصرتم قوله واكثر السفة طبعى وخلق السفة هو نقصان فى العقل كفا وضده الرشد والبلادة نقصان فيه كما وضدها الذكاء والقبادة والبطوة وعدم السرعة فى الانتقال من المبادئ الى المطلوب بدون نقصان فى الكم والكيف وضدها القطة (خواجه زاده)

كَيْلَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى * وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ وَالْكُمَّ الْآيَةَ * ثُمَّ قَالَ * فَإِنْ آتَيْتُمْ مِنْهُمْ رِشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ * وَكَثُرَ السُّفَهَاءُ طَبِيعِي وَقَدْ يَنْضَمُّ إِلَيْهِ مَا يَقْوِيهِ عَلَى الْأَقْدَامِ عَلَى كَثَرَةِ الْأَسْرَافِ وَهُوَ تَمْلِكُ الْمَالَ بِغَيْرِ كَسْبٍ وَتَعْبٍ وَحَثَّ جُلُسَاتِهِ إِلَى الْإِتْفَاقِ وَتَفْرِغِهِمْ عَنِ الْأَمْسَاكِ لِأَيْكُلُوا مَالَهُ وَيَأْخُذُوهُ فَلَذَا نَهَى عَنْ جُلُوسِ السُّوءِ وَهَذَا النَّوْعُ مِنَ الْأَسْرَافِ يَكْثُرُ فِي أَوْلَادِ الْأَغْنِيَاءِ ٩ وَقَدْ يَحْصُلُ السُّفَهَاءُ أَوْ يَزِيدُ بِرِغَابَةِ النَّاسِ وَتَعْظِيمِهِمْ وَتَعْزِيزِهِمْ وَثَنَهُمْ كَافِي أَوْلَادِ الْكِبَرَاءِ مِنَ الْأَمْرَاءِ وَالْقَضَاةِ وَالْمُدْرِسِينَ وَالْمَشَافِخِ وَنَحْوِهِمْ وَالثَّانِي الْجَهْلُ بِمَعْنَى الْأَسْرَافِ أَوْ بَعْضُ أَصْنَافِهِ فَلَا يَنْظُرُهُ سِرْفًا بَلْ يَنْظُرُهُ سَخَاءً لِاشْتِرَاكِهِمَا فِي بَذْلِ غَيْرِ الْوَاجِبِ أَوْ بِحَرَمَتِهِ وَضَرَرِهِ وَالثَّلَاثُ الرِّيَاءُ وَالصِّمَّةُ وَالرَّابِعُ الْكَسَلُ وَالْبَطَالَةُ وَالْخَامِسُ ضَعْفُ النَّفْسِ وَهُوَ الَّذِي يَحْمِيهِ الْعَوَامُ حَيَاءً وَالسَّادِسُ ضَعْفُ الدِّينِ فَلَا يَهْتَمُّ لَهُ وَعِلَاجُهُ (أَمَّا السُّفَهَاءُ الطَّبِيعِيُّ فَرَوَاهُ عَسِيرٌ جِدًا فَلَذَا نَهَى الشَّارِعَ عَنْ إِيْتَاءِ الْمَالِ لَهُ وَأَمْرِهِمْ بِحَجَرِهِ فَإِنَّ أَكْثَرَ الْفُقَهَاءِ ذَهَبُوا إِلَى وَجُوبِ حَجْرِ السُّفَهَاءِ الْمُسْرِفِ مَعَ أَنَّهُ أَهْدَارٌ لِلْأَدِمَةِ وَالْحَاقُّ بِالْحَيَوَانَاتِ الْعَبِيٍّ وَالْمَجَادَاتِ فَإِنَّ قَبْلَ الْعِلَاجِ فَبِالْتَّنَعِ عَنْ جُلُسَاتِهِ السُّوءِ وَالتَّزَامِهِ بِمَجَالِسَةِ الْعُقَلَاءِ وَالْحُكَمَاءِ وَاجْتِمَاعِهِ مَا وَرَدَ فِي آفَاتِ الْأَسْرَافِ وَحُلِّهِ عَلَى تَكْلَافِ الْأَمْسَاكِ وَلَوْ بِالْعَنَابِ وَالْعُقَابِ وَأَمَّا الْجَهْلُ فَيُرَالُ بِالتَّعَلُّمِ وَعِلَاجُ الرِّيَاءِ سِقٌّ وَأَمَّا الْكَسَلُ وَالْبَطَالَةُ ﴿ وَهُوَ الثَّانِي وَالثَّلَاثُونَ ﴾ فَذَمُّومٌ جِدًا وَحَسْبُكَ فِيهِ قَوْلُهُ تَعَالَى * وَإِنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَسْعَى ١ وَاسْتِعَاذَةُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْهُ رَوَاهَا (خَم) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَانْسَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكَوْنُ مَقْتَضَاهُ هَلَاكُ النَّفْسِ وَالْبَدَنِ وَكَوْنُهُ تَشْبِيهًُا بِالْمَجَادِ وَابْتِلَالًا لِلْحِكْمَةِ (وَالعِلَاجُ الْعَمَلِيُّ لِلْكَسَلِ بِمَجَالِسَةِ أَرْبَابِ الْجِدِّ وَالسَّعْيِ وَمُجَانِبَةِ الْكَسَالِ وَالْبَطَالَيْنِ وَالضَّعْفِ بِعَالِجٍ بِالتَّأَمُّلِ فِي أَنَّ الْحَيَاءَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَحَقُّ وَعَذَابُهُ أَشَدُّ وَمَجَالِسَةِ الْأَقْوِيَاءِ وَذَوِي الصَّلَابَةِ فِي الدِّينِ وَالِاحْتِرَازُ عَنْ مُصَاحَبَةِ الْفَسَاقِ وَالْمُدَاهِنِينَ وَالضَّعْفَاءِ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكَ بِالتَّسْمِيرِ وَالسَّعْيِ الْبَلِغِ فِي إِزَالَةِ صِفَةِ الْأَسْرَافِ فَإِنَّهُ خَلَقَ ذَمِيمٌ قَبِيحٌ جِدًا وَمَرَضٌ مَرٌّ مِنْ عَسِيرِ الْعِلَاجِ الْآنَ يَتَذَكَّرُ اللَّهُ تَعَالَى بِتَوْفِيقِهِ فَإِنَّهُ مَيِّمٌ كُلَّ عَسِيرٍ نِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ

٩ (قَوْلُهُ وَقَدْ يَحْصُلُ هَذَا إِشَارَةً إِلَى السُّفَهَاءِ الْعَارِضِي بِالْحَصُولِ بَعْدَ الْعَدَمِ وَازِيَادَةِ بَعْدَ الْقِلَّةِ قَوْلُهُ مِنَ الْأَمْرَاءِ يَسَانُ لِلْكِبَرَاءِ قَوْلُهُ الْكَسَلُ وَلَا جُلُوسَ لَهُ لَمْ يَجْمَعْ أَوْلَمُ يَتَعَاهَدُ بَعْدَ الْجَمْعِ وَالْحِفْظِ فِي مَسْكَانٍ فَيَصِيرُ مُتَعَفِّيًا بِنَفْسِهِ أَوْ بِوَصُولِ رَطُوبَةٍ وَنَحْوِهَا قَوْلُهُ ضَعْفُ النَّفْسِ مِثْلُ مَنْ يَنْقُضُ الْمَالَ فِي مَعْصِيَةِ بِنَاءٍ عَلَى إِشْفَاقِ الْغَيْرِ عِنْدَهُ فِيهَا فَلَا تَسْمَحُ نَفْسُهُ بِالْمُخَالَفَةِ وَعَدَمُ الْقُوَّةِ قَوْلُهُ بِمِجْمَعِ الْعَوَامِ فِي أَمْطَرِ الْأَرْضِ (رَجَبُ أَفْنَدِي)

٣ الجملة وهى المعنى الرائب فى القلب الباعث على حصول المرام بسرعة او على الاقدام على شئ باول خاطر دون تأمل واستطلاع ونظر بليغ او على الاتمام بدون توفية كل جزء حقه وضد الجملة مطلقا الاناة وضد الاول حسن الانتظار وضد الثانى التوقف والتثبت حتى يستبين له رشده وضده وضد الثالث التأنى والتؤدة حتى يؤدى لكل جزء حقه قال الله تعالى * خلق الانسان من عجل الآية وقال ولا تجعل القرآن من قبل ان يقضى اليك وحيه الآية (ت) عن عبد الله بن مرجس رضى الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال سميت الحسن والتؤدة والاقتصاد جزء من اربعة وعشرين جزء من النبوة * وآفة الجملة الاولى الفتور والانقطاع عن عجل الخير وعدم حصول المرام بان يقصد مثلا منزلة فى الخير ويجعل فى حصولها فاذا لم تحصل فاما ان يفتر ويأس او يغفلو فى الجهد وانصب النفس فيقطع فان المبت لا ارضا قطع ولا ظهرا ابقي او يدعوا الله تعالى فى حاجة ويستجمل الاجابة فلا يجدها فيترك الدماء فيحرم مقصوده (وآفة الثانية فوت التقوى والورع لان اصله النظر البالغ والبص التام فى كل شئ هو بصده واصابة مكروه لنفسه بان يجعل فى شروع امر فيه ضرر بلا تأمل او كان فى بلية فلا يتحملها فيدعو على نفسه فيستجاب قال الله تعالى وبدعو الانسان بالشكر دماء بالخير وكان الانسان عجولا * اولغيره بان يظلم مثلا انسان فيجعل فى الانقام والانتصار او يدعو عليه فيستجاب وربما يتجاوز عن الحد فيقع فى معصية وخوف فوت النية والاخلاص (وآفة الثالثة نقصان العمل بل بطلانه بفوت آدابه وسننه بل واجباته وفرائضه مثلا من يجعل فى اتمام الصلوة فرما يفوت منه تليث تسبيحات الركوع والسجود او غير الادكار وينقلها من محالها فيحصل فى غيرها وربما يخالف الامام فى الافعال والاقوال بالسبق والتقديم وربما يفوت تعديل الاركان والجمود ويقع زلة مفسدة للصلوة ولا تظن ان الاناة بمعنى التأخير

٣ (قوله الجملة فالجملة انقسام
ثلاثة قسم هو الجملة فى
حصول المرام بسرعة قبل
وقته كمن يريد حفظ القرآن
ويجعل فى حصوله وقسم فى
شروع عمل من الاعمال
بمجرد خطوره فى قلبه بلا
تأمل فى ان له فيه رشدا
وصلاحا م لا يكتفى برى رجلا
يقف وراهم لقراءة القرآن
فيجعل فى مثله بلا طلب
وتقنيس من علماء الاخرة
وقسم فى اتمام العمل بدون
التوفية كمن يشرع فى
الصلوة والتلاوة فيجعل فى
الاتمام بدون توفية كل جزء
حقه بعدم رعاية الآداب
والسنن والواجبات وكذا
الجمود فى القرآن
(خواجه زاده)

﴿ وهو الرابع والثلاثون ﴾

قانه مذموم جدا في عمل الآخرة وضده المسارعة والمبادرة والمسابقة
قال الله تعالى * يسارعون في الخيرات وصارعوا الى مغفرة من ربكم
وجنة الآتية (حج) من جابر رضى الله تعالى عنه انه قال خطبنا رسول الله
عليه السلام فقال يا ايها الناس توبوا الى الله قبل ان يموتوا وبادروا
بالاعمال الصالحة قبل ان تشغلوا وصلوا الذي بينكم وبين ربكم بكثرة
ذكركم له وكثروا الصدقة في السر والعلانية ترزقوا وتتصروا وتجبروا
(ت) من ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام هل نظرون
الاغنى مطغيا او فقرا منسيا او مرضا مفسدا او هرما مقندا او موتا مجعنا
او الدجال والدجال شر غائب ينتظر او الساعة والساعة ادهى وامر
(دنياحك) من ابن عباس رضى الله تعالى عنه انه قال قال عليه السلام
رجل وهو يعظه اغنى خمسا قبل خمس شابك قبل هرمك وصحتك قبل
سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك

﴿ الخامس والثلاثون ﴾

الفضاظة وغلظة القلب قال الله تعالى (ولو كنت فطا غليظ القلب
لانفضوا من حولك) وضدها الابن والرفقة وهي التأذى عن اذى يلحق الغير
والرحمة والشفقة وهي صرف الهممة الى ازالة المكروه عن الناس (خم)
من ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال قال عليه السلام من لا يرجم
لا يرجم (ت) من ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت ابا القاسم
عليه السلام يقول (لانزع الرحمة الامن شقي) ﴿ السادس والثلاثون ﴾
الوفاة وضدها الحياء وهو انحصار النفس خوف ارتكاب القبائح (ت)
من ابن مسعود رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام
استحبوا من الله تعالى حق الحياء قلنا انا نستحي من الله تعالى يا رسول الله
وانجد لله قال عليه السلام ليس ذلك ولكن الاستحياء من الله تعالى
حق الحياء ان تحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى وتذكر الموت والبلى

٩ قوله لانزع الرحمة الامن
شقي واسباب الشقاوة النوم
على الطعام قبل انهضامه
والمواظبة على اكل اللحم
اربعة يوما وكثرة الضحك
والتوغل في القيل والقال
والتكلم بما لا يعنيه وعدم
الاحتراز عن المعاصي
والنظر في علم الفقه دائما
دون علم الزهد وعلامتها
جود العين وعبوسة الوجه
وكثرة المجادلة والتعصب
وتروم الظواهر والعمل
العرف دون الشرع وترك
لصدقة وافاتها السقوط
من نظر الله والبعد من رحته
(من شرح رجب)

ومن اراد الآخرة ترك زينة الدنيا وآثر الآخرة على الاولى فمن فعل ذلك فقد استحق من الله تعالى حق الحياء (ت) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال الحياء من الايمان والايمان في الجنة والبذاء من الجفاء والجفاء في النار (ت) من انس رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال ما كان الفحش في شيء قط الا شانه وما كان الحياء في شيء الا زانه (وافضل الحياء الحياء من الله تعالى ثم من الناس فيما لامعصية ولا كراهة واما ما فيه احديهما كالحياء في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وترك السنن كالسواك والطيلسان وتقصير الثياب وترقيعها والمشي حافيا وركوب الحمار والاكاف ولعن الاصابع والقصعة واكل ماسقط على السفرة او الارض من الطعام والجهر بالسلام وردة والاذان والامامة ونحو ذلك فذموم جدالانه في الحقيقة جبن وضعف في الدين اورياء او كبر ولوسلم انه حياء فحياء من الناس ووقاحة لله تعالى ورسوله وجراة عليهما والله ورسوله احق بالحياء من الناس فاحال من لا يستحي من خالقه ورازقه وهاديه ونجيه بترك الاوامر والسنن ويستحي من المخلوق العاجر لطلب ثنائهم ورضائهم وحطامهم ويفر من تعبيرهم ولا يفر من العذاب الاليم ولا من حرمان الشفاعة فنعوذ بالله تعالى من ذلك

﴿ السابع والثلاثون ﴾

الجزع والشكوى وهو عدم تحمل الحزن والمصائب واطهارهما قولاً او فعلاً تضجراً وضده الصبر وهو حبس النفس عن الجزع قال الله تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب (ط) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال قال رسول الله عليه السلام من اصاب مصيبة في ماله او في نفسه فكتمها ولم يشكها احداً كان حقاً على الله ان يفرله (ديلم) عن انس رضى الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وافضل الصبر ما كان عند الصدمة الاولى (خ م) عن انس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصبر ٣ عند الصدمة الاولى والصبر اصل كل عبادة وكف عن معصية

٣ قوله عند الصدمة الاولى
اي عند قوة المصيبة
وجومتها وسورتها فالصبر
الذي بعده صبر اضطرارى
لامشوبة فيه مثل الاول اذ كل
احد شاركه في ذلك الصدمة
هى ضرب الشيء الصلب
بمثله والصدمة مرة يعنى
الصبر لما أجور عليه صاحبه
ما كان عند فجأة المصيبة
وجومتها لانه اذا طالت
الايام عليه كان الصبر ابسر له
اقول يمكن ان يكون قوله
عليه السلام الصبر عند آه
الصبر الكامل لما فيها من زيادة
المراودة والمشقة ولا يلزم عدم
الاجر في الصبر عنده
الصدمة الثانية والثالثة وهلم
جرا (من شرح رجب)

﴿ الثامن والثلاثون ﴾

كفران النعمة قال الله تعالى * فكفرت بأنم الله فأذاقها الله * الآية
 وضده الشكر وهو تعظيم المنعم على مقابلة نعمه على حدينه ٧ من جفاء
 المنم وقيل معرفة النعمة قال الله تعالى * لئن شكرتم لأزيدنكم * الآية
 * ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم الآية * (ت) عن أبي هريرة رضي الله
 تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الطاعم الشاكر
 بمنزلة الصائم الصابر (ابن حنبل) عن نعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه
 أنه قال قال رسول الله عليه السلام من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير
 ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله تعالى والتحدث بنعمة الله تعالى شكر
 وتركه كفر والجماعة راحة والفرقة عذاب

﴿ التاسع والثلاثون ﴾

الخطأ بهدم حصول المراد وهو ذكر غير ما قضاه الله تعالى بأنه أولى به
 وأصلح له فيما لا يستيقن صلاحه وفساده والتضجر بما قضاه الله تعالى
 وضده الرضاء وهو طيب النفس فيما يصيبه وبوقته مع عدم التغير
 والتسليم وهو الانقياد لأمر الله تعالى وترك الاعتراض فيما لا يلائم طبعه
 (طك حب) عن أبي هند الدارمي رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله
 عليه السلام قال الله من لم يرض بقضائي ولم يصبر على بلائي فليلتس
 رباسوائى (حك) عن جابر رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله
 عليه السلام من أحب أن يعلم منزلته عند الله تعالى فلينظر منزلة الله
 تعالى عنده فإن الله ينزل العبد منه حيث أنزله العبد من نفسه
 والنزول والمعاصى مقضيات لا قضاء فلا يرد إن الرضاء بالكفر كفر
 وبالعبصية معصية

﴿ الأربعون ﴾

التعليق وهو ذكر قوام بئيتك عن شئ دون الله تعالى وضده التوكل

(وهو)

٧ (قوله من جفاء المنعم عما
 يكرهه قوله ومن لم يشكر
 الناس الشكر لمن وصل
 النعمة من يده بالمكافاة
 أو الدماء بالخير والصلاح
 صراوة علانية واجب كشكر
 الله مأموره بناء على كونه
 سببا بحسب الظاهر لوصول
 النعمة اليه وإن كان المنعم
 حقيقة هو الله قوله من
 لم يرض بقضائي لأن مقتضى
 الربوبية كونه تعالى فاعلا
 لما يشاء ومقتضى العبودية
 الرضاء بكل ما شاء فإذا
 لم يرض ولم يصبر لم يعمل
 بمقتضى عبوديته فلذا قال
 الله تعالى فليلتس آء قوله من
 أحب أن يعلم حاصله أن كان
 العبد راضيا من الله فيما فعل
 فالله تعالى راض عنه
 (خواجه زاده)

وهو ذكر قوام بدتك من الله تعالى وقيل كلة الامر كله الى مالكه والتعويل على كالتة وقيل ترك السعي فيما لا يسعه قدرة البشر اعني المسبيات فلا يضرمه السعي في الاسباب قال الله تعالى فيتعوا عند الله الرزق ومن يتوكل على الله فهو حسبه * اليس الله بكاف عبده * وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين * (ط ب) عن المغيرة بن شعبه انه قال عليه السلام لم يتوكل من استرقى او اكنوى وتأويله سبق (ت) عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال قال عليه السلام لو انكم تتوكلون على الله تعالى حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خالصا وتروح بطانا اشار النبي عليه السلام الى ان حق التوكل واعلى كماله ان لا يجاوز طلب الرزق كفاية اليوم الى كفاية الغد ولا يدخره له فيحمل هذا على حق نفسه لا عياله اذ ثبت ادخاره عليه السلام لا ذواجه قوت سنة (حب ز) عن ابي الدرداء رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الرزق ليطلب العبد كما يطلبه اجله (حب هـ) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام رأى ثمرة ٢ غائرة فآخذها فناولها سائلا فقال عليه السلام اما انك لولم تأنها لاتك (ت) عن انس رضي الله تعالى عنه انه قال رجل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعقلها واتوكل او اطلقها واتوكل قال عليه السلام اعقلها وتوكل فالاولان محمولان على اعتقاد القدر والاخير على التمسك بالسبب المأموره فلا منافاة بينهما فظهر ان مباشرة الاسباب الظاهرة المظنونة الوصول الى المسبيات لابنافي في التوكل اصلا فلذا فرض الكسب للمحتاج ولو سؤالا والاكل لدفع الهلاك وامر باخذ الحذر والصلاح

٢ (قوله غائرة اي ذاهبة في الارض بوطئ القدم قوله اعقلها دل هذا الحديث على وجوب المباشرة بالاسباب الظاهرة حيث امره بالعقل قوله على اعتقاد القدر اي على ان ما قدر الله في الازل رزقا لعبد بطلبه ولا يجاوز غيره البتة اما بمباشرة بنفسه او بشئ آخر قوله اصلا اي لا اصله ولا كماله قوله فرض الكسب للمحتاج الذي هو من جملة الاسباب قوله ولو سؤالا لانه آخر المكاسب حتى لومات ولم يستل يأثم قوله وامر باخذ الحذر بقوله وخذوا (خواجه زاده)

الحادي والاربعون

حب الفسقة والركون الى الظلمة قال الله تعالى * ولا تركنوا الى الدين ظلوا فتمسك النار (ت) عن بريدة ان رسوا الله عليه السلام قال لا تقولوا لنا في سيدا فانه ان بك سيدا فقد اصحطتم الله وضده البقض في الله لكل عاص لعصايه لاسيما المبترعين والظلمة لكون معصيتهم متعبدية

فلا بد من اظهار البغض لهم ان لم يخف بخلاف غيرهما من العصاة

﴿ الثاني والاربعون ﴾

بعض العلماء والصالحين وضده جهنم في الله تعالى (حك) عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت قال رسول الله عليه السلام الشريك اخفى من ديب النمل على الصفا في الليلة الظلماء وادناه ان تحب على شيء من الجور وبغض على شيء من العدل وهل الدين الا الحب والبغض قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله * (د) عن ابي ذر رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل الاعمال الحب في الله والبغض في الله (حد طب) عن عرو بن الجهم رضي الله تعالى عنه انه سمع النبي عليه السلام يقول لا يبعد العبد صريح الايمان حتى يحب الله وبغض الله فاذا احب الله وابغض الله فقد استحق الولاية لله (طط) عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من الايمان ان يحب الرجل رجلا لا يحبه الا الله من غير مال اعطاه فذلك الايمان (خم) عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انه جاء رجل الى رسول الله عليه السلام فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل احب قوما لم يلحق بهم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المرء مع من احب

﴿ الثالث والاربعون ﴾

الجرأة على الله تعالى والامن من عذابه وسخطه وضده الخوف فان كان مع الاستعظام والمهابة يسمى خشية وحقيقته رعدة تحدث في القلب عن ظن مكروه يناله وسبه ذكر الذنوب وشدة عقوبة الله تعالى وضعف النفس عن احتمالها وقدرة الله تعالى عليك متى شاء وكيف شاء ٣ وانت عبد دليل عاجز محتاج اليه من كل وجه وقد خلقتك وزرقتك وهداك وانت تخالفه وتقصيه ويمر الحزن وهو حصر النفس عن النهوض في الطرب والتوجع على الذنب الماضي والتأسف على العمر والطاعة

٣) قوله وانت عبد جلة حالية اى ذكرك الذنوب ذكرنا حال كونك عبدا ذليلا قوله في كل حال اى في السر والعلانية وفي السراء والضراء قوله ويلزمها الحرية بالنسبة الى المخلوقات قوله بالخروج عن العادة لان العادة ترك العادة قوله انما يحتسى الله من عبادته آه فيه اشارة الى امرين انحصار الخوف مع الاستعظام بالعلماء وهذا مفهوم من كلمة انما والثاني ان من لم يكن عند الله عالما لان اللام في العلماء للاستغراق

ولذا قال الفقهاء من لم يعمل بمقتضى علمه لم يصر عالما

(حواجه زاده)

الغائبين والخشوع وهو قيام القلب بين يدي الحق بهم مجموع وقيل
تذلل القلوب لعلام الغيوب (واليقين وهو عند الصوفية امتلاء العلم
على القلب واستغراقه يقال لا يقين لفلان للموت اذا لم يستول ذكره على
قلبه ولم يستمدله) والعبودية وهي ان تكون عبده في كل حال كما نه ربك
على كل حال وهي اتم من العباداة (ويلزمها الحرية وهي ان لا يكون العبد
تحت رق المخلوقات ولا يجرى عليه سلطان المكونات) ويلزمها الارادة
ايضا وهي فهووس القلب في طلب الحق بالروح عن المادة قال الله
تعالى * انما يخشى الله من عباده العلماء ذلك لمن خشى ربه (دنيا صف)
عن زيد بن ارقم رضى الله تعالى عنه انه قال رجل يارسول الله بم اتقى البار
قال بدعوك حينك فان عينا بكنت من خشية الله تعالى لاتمسها النار ابدا
(حب) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي عليه السلام فيما يرويه
عن ربه عز وجل قال وعزتي وجلالي وكبريائي لاجمع على عبدى خوفين
وامنين اذا خافنى في الدنيا امته يوم القيمة واذا امننى في الدنيا اخفته
يوم القيمة (ت) عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اتى ارى مالا ترون واسمع مالا تسمعون اطت
السماء وحق لها ان تنط ما فيها موضع اربع اصابع الاو ملك واضع
جبهته لله تعالى ساجدا والله لو فعلون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم
كثيرا وما تلذذتم بالنساء على الفراش وطرجمتم الى الصدقات تجأرون
الى الله تعالى لوددت اتى شجرة تمضد وفي رواية ان ابازر رضى الله
تعالى عنه قال لوددت اتى كنت شجرة تمضد وعن الفضيل رحمه الله
تعالى اتى لا اغبط ملكا مقربا ولا نبيا مرسل ولا عبدا صالحا ليس هؤلاء
يعاينون يوم القيمة انما اغبط من لم يخلق ٣ وعن عطاء رحمه الله تعالى
لو ان نار الاوقدت فقبل من القى نفسه فيها صارت لاشيا خشيت ان اموت
من الفرح قبل ان اصل الى النار وعن السمرى رحمه الله تعالى انه قال
انا انظر فى اتى فى اليوم كذا وكذا مرة مخافة ان يسود صورى لما اتعاطاه
وعنه انه قال اشئى ان اموت ببلدة غير بغداد مخافة ان لا يقبل قبرى
فاقتضخ فيايبها الاخوان ذنوا الاجرام انظروا الى هؤلاء الاعلام الكرام

٣ (قوله وعن عطاء من كبار
التابعين قوله فقبل من قبل
الرحن قوله كذا وكذا اى
احدا وعشرين مرة قوله لما
اتعاطاه اى اتناوله من الذنوب
والمعاصى ومن جملة
ما تعاطاه قوله الحمد لله حين
اخبره رجل بنجاسة ذكابه
من الحريق حتى قال يوما
فى مجلسه اتى اتوب الى الله
منذ ثلاثين سنة لهذا القول
الصادر منى بطريق الغفلة
ولا اعلم اقبل الله توبتى ام
لا ووجه عنده من الذنب
ان ذلك ليس محل الحمد بل
الاسترجاع لان اللابيق
للمؤمنين ان يحب لاختيه
ما يحب لنفسه فالتناسب
ان يسترجع على مصيبة
المؤمنين ولذا قبل حسنات
الابرار سيئات المقرين
(خواجه زاده)

والمشاخ البررة الخيرة المظام كيف خافوا مخافة ليس فينا عشر عشرها
ونحن احق بهامنهم بمراتب لانهما لا تخصي ولا سبب لهذا الا ان قلوبنا خافلة
قاسية وقلوبهم ذاكرة زاكية صافية فابق فينا سبب زجاء الا ان كلنا
اشتاقي اليهم واحب وقد قال عليه السلام المرة ٧ مع من احب ان كان
بمجرد المحبة منابدون الاتباع يعتديها فيا غياث المستغنين وبما يجب
المضطرين وبما ارحم الراحين وبما غافر المذنبين بمحمة حببك المصطفى
ونذك المجتبي عليه من الصلوات ازكاهها ومن العيشت اوفاها و
جميع الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين عليهم الصلاة والسلام
اجمين واصحاب حببك السابقين رضيت عنهم وهم عنك راضون
والتابعين لهم باحسان عليهم الرحمة والغفران ارحنا فاننا مجرمون
وبالانتم والخطايا معترفون وغفرلنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا
مع الابرار انك انت الرحيم الغفار ولعيب عبادك المذنبين ستار آمين آمين
يا ارحم الراحمين واكرم الاكرمين

الرابع والاربعون

اليأس من رحمة الله تعالى وهو تذ كرفوات رحمة وفضله تعالى وقطع
القلب من ذلك وهو كفر كالا من وضده الرجاء وهو ابتهاج القلب
بمعرفة فضل الله تعالى واسترواحه الى سعة رحمة وسببه ذكر سوابق
فضله البنا من غير عمل وشفيع وما وعد من جزيل نوابه درن استحقاقنا
اياه وسعة رحمة وسببها غضبه قال الله تعالى قل يا عبادي الذين
اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه
هو الغفور الرحيم * وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم (دنيا) هن
ابن مسعود رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام ليفقرن الله يوم القيمة
مغفرة ما خطرت قط على قلب احد حتى ان ابليس ليتطاول رجاء
ان تصيبه (خ) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله
عليه السلام ان الله لما قضى الخلق كتب عند فوق مرشد ان رجلى سبقت
غضى وفي رواية تغلب غضى (خم) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه
انه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول جعل الله الرحمة ماء جزء

٧ (قوله مع من احب اى
في اصل الكرامة لاني جميع
الدرجات لان عز الآخرة
بالاعمال قوله يعتديها اى
عند الله فيكون لاح سبب
رجاء والاغاثمة غير محض
الفضل والاحسان والممن
الحسان وقد قال الحسن
لا يغرنكم قول من يقول
المرة مع من احب فالتك
لا تلحق الابرار بالاعمالهم
فان اليهود والنصارى
يحبون انبياءهم وليسوا
بهم وهذا اشارة الى ان
بمجرد محبة ذلك من غير
موافقة في بعض الاعمال
او كلها لا ينفع كما في شراح
نصرة الاسلام
(رجب افندى)

فأمسك عنده تسعة وتسعين وأزل في الأرض جزءاً واحداً من ذلك الجزء، يتراجم الخلائق حتى ترفع الدابة حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه وفي رواية المسلم وأخر الله تسعة وتسعين رحمة يرحم الله بها عباده يوم القيمة (م) من أبي أيوب الأنصاري حين حضرته الوفاة أنه قال كنت كتبت صمك حديثاً سمعته من رسول الله عليه السلام وسوف أحدثكموه وقد أحبط بنفسى سمعته يقول لولا أنكم تدينون لذهب الله بكم وخلق خلقاً يدينون فيغفر لهم

﴿ الخامس والأربعون ﴾

الحزن في أمر الدنيا وهو التوجع والتأسف على ما فات من النعم الدينية ويلزمه الفرح بآتيانها وكثرتها ومنشاؤه حب الدنيا وتوقع حصول جميع المطالب وبقيائها وهو جهل فليتوجه إلى الباقيات الصالحات قال الله تعالى ٩ لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم اعلم أن الحزن إذا أخرج صاحبه من الصبر إلى الجرع والفرح من الشكر إلى الطفيان والبطر فخرمان والأفلا ولكن الكمال استواء آتيان الدنيا وفواتها وهو مقام تسليم والتفويض وذلك عزيز جداً

﴿ السادس والأربعون ﴾

الخوف في الأمر الدنيا وهو انقباض القلب كراهة أن يصيبه مكروه دنيوي وهو غير الحزن لأنه للمضى والخوف للمستقبل وغير الجبن لأنه نقصان الغضب ولا يستلزم الخوف وهو أمان من الفقر أو المرض أو إصابة مكروه من مخلوق أما الأول فمذموم جداً لأن الفقر حال نبينا عليه السلام وحال أكثر الأنبياء والأولياء والصالحين فهو نعمة وعلامة سعادة فالخوف منه صفة محنة وبلية وعلى التسليم فيه سوء الظن بالله تعالى (زيعلى ملقط) عن ابن مسعود وأبي هريرة رضي الله تعالى عنهما أن النبي عليه السلام عاد نبالاً فأخرج له صبراً من تمر فقال عليه السلام ما هذا يابلال قال ادخرته لك وفي رواية لأضيافك قال عليه السلام أمانتني

٩ قوله لكيلا تأسوا قال الله تعالى ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب أي مكتوبة في الوح مثبتة في كتاب الله من قبل أن يبرأها أي يخلق المصيبة أو الأرض أو الأنفس أن ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا أي أنبت واكتب ثلاثاً عزونا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم أي أعطاكم الله من نعم الدنيا فإن من علم أن الكل مقدر هان عليه الأمر والمراد به نفي الاساءة المأني من التسليم لأمر الله والفرح الموجب للبطر والاختيال لما عاقبه بقوله والله لا يحب كل مختال فخور ومن ههنا قال المص أعلم آه (شرح جديد)

ان يحصل لك بخار في جهنم وفي رواية ان يفور لك بخار في نار جهنم
وفي اخرى ان يكون لك دخان في نار جهنم اتفق بلالا ولا تخش ٩ من ذى
العرش اقلا (وعلاجه القلعي ازالة اسبابه وهى ثلاثة خوف الموت
او المرض من الجوع وخوف فوت التمتع المعتاد وحصول القلق منه
وخوف الاحتياج الى الكسب او السؤال وطريق ازالتهما اجالا ان كل هذه
سوء الظن بالله تعالى وانا مأمورون بحسن الظن به تعالى (وتفصيلا
ان الموت متيقن وآت على كل حال اما بغتة واما بسبب مقدر فان قدر كونه
جوعا فلا مرد له وان كان عندك ملاء الارض ذبحا والا فلا اصلا وادى
فرق بين الموت جوعا وشبعا فضلك الرضا بالقضاء وكذا المرض
ان قدر قات والا فلا ولا دخل فيه للفتى والفقر بل ترى الاغنياء اكثر امراضا
من الفقراء وتمتعك وتلذذك سيرزول لا محالة فكيف تخاف العاقل
من تقدمه اياما قلائل ولو سلم والكسب قد صدر عن الانبياء والاولياء
فالتخوف منه امال الراء او الكبر او البطالة والسؤال عند الضرورة جائز فادى
ضرر فيه واما الثانى فاما لفوت التمتع فقد عرفت علاجه واما لفوت الطاعات
المعتادة ونقص الثواب فجعل اذورد في الخبر ان المريض يكتب له ما اعتاده
في الصحة بل يزيد ثوابه ان صبر لما ورد ان الاصحاء يتنعمون يوم القيمة ان كان
ابدا منهم يقرض بالمقارضى لما رأوا من كثرة نواب المرضى فعليك العزم
على الصبر ان وقع وان خفت من نفسك عدم الصبر فمليك ان تسأل
العافية من الله تعالى وتداوم على دعاء النبي عليه السلام (٥) عن ابن عمر
رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله عليه السلام لم يكن يدع هؤلاء
الكلمات حين يمسي وحين يصبح (اللهم انى استأثك العافية فى الدنيا
والآخرة اللهم انى استأثك العفو والعافية فى دينى ودنياى واهلى ومالى
اللهم استر عورائى وآمن روغائى اللهم احفظنى من بين يدي ومن خلفى
ومن يمينى وعن شمالى ومن فوقى واعوذ بعظمتك ان اغتال من تحتى ()
(واما الثالث فعلاجه ترك السبب ان امكن بلا ضرر دينى والا التوطين
اذ المقدركا من الاجل واحذو نم الدنيا ظل زائل ونوم نائم فليس من علو
الهمة والمروءة ان يبالى بزوال منسله بل هو من الحساسة رائدانة

٩ (قوله من ذى العرش فانه
الكريم الذى يستحيى ان
ينزع الست من اهله ولا يقطع
نعمه بفضله فان قلت قد مر
جواز الادخار للعمال سنة
ولمن لا عياله دون ذلك فما
التعليق بينه وبين هذا
الحديث قلت الادخار
شرطه ان لا يكون لخوف
الفقر لما فيه من سوء الظن
بالله تعالى وادخار بلال ليس
كذلك فانه عليه السلام
يمحوز ان يعلم شور النبوة ان
بلالا امسكه لخوف الفقر
فتأمل قوله حصول القلق
بالقافين هو الاضطراب
والانزعاج
(من شرح رجب)

السابع والاربعون

٧ (قوله فليس منا من مامل
سنتاوا مستحق شفاعتنا قوله
السماء اى المطر قوله مستحقا
له مثل الكافر وقطاع الطريق
والسارق والظالم فندوب
اليه لدفع شره قوله ان الحرب
خدعة قوله والاغرام يجب
على من شن او علم الاعلام
قوله فحش حرام يجب على من
علم او شن الاخبار واعلام
الاخذ قوله فليس بحرام فلا
يجب على من علم او شن
الاخبار ولكنه مندوب اليه
في الفتن بالفاحش عن ائمتنا
ثلث روايات ان كان مشتريا
لنفسه عدم التغير مطلقا
والتغير مطلقا والتفصيل
وهو المختار للفتوى بانه ان
وجد التغير قصر قصر
وتغير ايضا فتغير الا فلا وما
ان كان مشتريا لغيره بطريق
الوكالة فله وكل ولاية
التغير باتساق الروايات
(خواجه راده)

النفس والغل وهو عدم تحبض التصح بان لا يختب من اصابة الشر لغيره
وان لم يرد به ابتداء وقصد اكن يريد ازالة متاع معيب له فيكتم عيه فيبيعه
وهذا خبر الحسد وهذا ايضا حرام (م) عن ابن عمر وابي هريرة رضى الله
تعالى عنهما ان رسول الله عليه السلام قال من غشنا ٧ فليس منا ﴿
قال حزن مرعى صبرة طعام فادخل يده فيها فقال اصابعه بللا فقال
ما هذا يا صاحب الطعام قال اصابته السماء يا رسول الله فقال افلا جعلته
فوق الطعام حتى يراه الناس (فجب على كل بايع اظهار عيب متاعه
او يخبر به ان كان خفيا وكذا على كل من يريد بيعا او اجارة او نكاحا
او نحوها ان يخبر بميب المبيع والمستأجر والنكحة ان علم به وبعدم علم
الاخذ الا ان يخاف على نفسه (ومن الغش الفتن اذا وجد منه التغير
تصريحا او تعريضا مثل ان يكذب في قيمته او يمدحه بحيث يشعرانه بيع
بقيته او اقل فهذا غش حرام حتى يتغير المشتري وان لم يوجد تغير
اصلا فليس بحرام فهذا لا يتغير المشتري في الصحيح ولكنه مذموم واما
الخدعة والمكر وهو ارادة اصابة المكروه لغيره من حيث لا يعلم فان كان
مستحقا له فندوب اليه لورود ان الحرب خدعة والاغرام لانه غش وترك
نصح واجب فمن اراد ان ينجو من الغل وشبهته بالكلية فعليه ان يعمل
بما خرجه (خ م) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال عليه السلام
والذى نفسى بيده لا يؤمن عبد حتى يحب لاختيه ما يحب لنفسه

الثامن والاربعون

الفنة وهى ايقاع الناس في الاضطراب والاختلال والاختلاف والمهنة
والبلاء بلا فائدة دينية كآث بغرى الناس على البغي والخروج على السلطان
وتطويل الاماء الصلاة وكأى يقول لهم ما لا يفهمون مراده وبمحملونه
على خبره فلذا ورد كلوا الناس على قدر عقولهم او لا يحتاط في التأمل
والمطالعات فيعلموا في فهم مسئلة او نحوها من الكتاب فيذكر للناس او يذكر

وبقي قولا مبعجورا اوضيفا او قولا يعلم ان الناس لا يعلمون به بل ينكرونه او يتكون بسببه طاعة اخرى كمن يقول لاهل القرى والعجائر والاماء لا يحوز الصلاة بدون الجويد وهم عن علم انهم لا يقدرعون على الجويد او لا يتعلمونه فيتركون الصلاة رأسا وهي جائزة عند البعض وان كان ضعيفا فاعمل به اولى من الترك اصلا فلي الوعاظ والمفتين معرفة احوال الناس وماداتهم في القبول والرد والسعي والكسل ونحوها فيتكلمون بالاصحح والا وفق لهم حتى لا يكون كلامهم فتنة للناس وكذا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اذ قد يكون سببا لزيادة المنكر او اصابة مكروه لغيره فيكون آثما نعم ان علم او ظن ان بعضهم وان قل يقبله ويعمل به او اصابة مكروه له لا لغيره وانه يصبر عليه فجاز وجهاد وقس على هذا وحسبك في آفات الفتنة قوله تعالى (والفتنة اشد من القتل)

﴿ التاسع والاربعون ﴾

المداينة وهي الفتور والضعف في امر الدين كالسكوت عند مشاهدة المعاصي والمناهي مع القدرة على التغيير بلا ضرر فهذا حرام فقد ورد ان الساكت عن الحق ٣ شيطان اخرس وضده الصلابة في الدين قال الله تعالى * يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم الآية * وقال عليه السلام قل الحق وان كان مرافقا كان سكوته لدفع ضرر عن نفسه او غيره فهو مداراة جائزة بل مستحبة في بعض المواضع

﴿ الخمسون ﴾

الانس بالناس والوحشة لفرافهم وهذا مذموم فلذا قيل من علامات الافلاس الاستيناس بالناس وكذا الانس بسائر متاع الدنيا كالكرم والبستان والرحى والضيعة ونحوها بل اللابق لساالت الانس بذكر الله تعالى وطاعته والوحشة والضجرة عند ملاقة العوام لالكبر والعجب بل لنعمهم عن الذكر والفكر والطاعة

﴿ الحادي والخمسون ﴾

٣ قوله شيطان اخرس لان السكوت عنه مع القدرة على التغيير دليل الرضاء وهو بمن فعل الشيطان قوله لومة لائم يعني انهم الجامعون بين المجاهدة في سبيل الله والتصلب في دينه والهومة المرة من الوم وفيها وفي تذكير لائم بالفتان قال عليه السلام اي قاله لا يذرى رضى الله تعالى عنه قوله من غير فائدة دينية واما الانس تحصيلا فائدة دينية كالانس بالعلماء والمشايخ فانه خارج عنه قوله من علامات الافلاس من لذة العباداة والمحبة وجميع اعمال البر قوله الاستيناس لانه مانع عن التوجه الى الحق والوصول الى النعيم والثواب قوله وعبثها وهو الالعب الذي ليس فيه لذة ولا فائدة قوله وخفة العقل اذ مقتضاه عدم فعل ما لا فائدة فيه (من شرح القنوي)

٩ (قوله وسمياء الصالحين
ودينن المتقين ومادة
الكاملين روى الطبراني
والبيهقي عن ابي موسى
الاشعري انه قال عليه السلام
عليكم بالقصد في المشي بمنار
كم وروى البيهقي عن ابن
عباس رضي الله تعالى عنه
انه قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم خياركم
احسنكم اخلاقا لموطأون
اكنافا على صيغة المفعول
يقال رجل موطأ الاكناف
اي سهل كريم مضيا كذا
في القاموس والاكناف
جمع كنف وهو الجانب
وهذا كناية عن التواضع
وشراركم الثنا روى
المنهجيون المشدقون
وفي التوفيق اثر رة
والنفق والشدق كثرة
الكلام (رجب افدى)

الطيش والخفة ويظهر ذلك في الاعضاء في الرأس والعين والاذن يلتفت
وينظر لكل جاء وقاهب ومتهرك ويريد ان يسمع كل قول وفي اللسان
بان يكثر الكلام والاستفسار عما يلهم والاستفعال في السؤال والجواب
وفي اليد بالتهريك الكثير وحك العضو وتسوية العمادة والحيمة والثوب
بلا حاجة وعينها وفي القدم بالتي فيما لا حاجة فيه وتهريكها وفي سائر
الاعضاء بالتمدد وتهريك الكنفين وفي نحو ذلك وذلك ناش من السفة
وخفة العقل وضده الوقار والسكون فهو الاحتراز عن فضول النظر
والسلام واحركة فهو علامة قوة العلم والحلم ٩ وسمياء الصالحين لكن
لا بد من ان لا يكون للرياء والتكبر وعلامة الاخلاص استواء الخلوة
والخلطة (الثاني والخمسون) العناد ومكابرة الحق وانكاره بعد العلم به
وهو ناش من الرياء والحق والاحسد او الطمع (الثالث والخمسون)
التردد والياه وعدم قبول العظة والاطاعة لمن هو فوقه وسبه الكبر
والعجب والرياء والحق والاحسد والطمع واتباع الهوى (الرابع والخمسون)
الصلف وهو تزكية النفس و اظهار القدرة على الامور الشاقة وال اخبار
عن الامور الغريبة مع عدم المبالاة عن الكذب وعدم التصديق وهو ناش
عن الكذب والعجب وينشأ منه النفاق وهو (الخامس والخمسون) ومعناه
عدم موافقة الظاهر للباطن والقول للفعل (السادس والخمسون) الجريزة
وعلاجه تأمل قوله تعالى * وما أوليتم من العلم الا قليلا * وما يعلم تأويله
الا الله * وضرر الاذى (السابع والخمسون) البلادة والغبابة وضدهما
الذكاء والفطنة وعلاجه السجي والجدة والمواظبة في التعلم قال ابو حنيفة
رحم الله لابي يوسف كنت بليدا اخرجتك مواظبتك (الثامن
والخمسون) الشره على الطعام والجماع (التاسع والخمسون)
الخمسود فان كان متأهلا اوله مرض في المعدة فعلاجه بالطب
والاقلا بمحتاج الى العلاج فقد كفي مؤنتهما ونجا عن غوائلهما واما
تفسير هذه الاشياء فقد سبق (الستون) الاصرار على المعاصي
والانهاى وهو دوام قصد المعاصي ولو صدرت احيانا او مرة ولو تخلل

الندامة والرجوع فليس باصرار ولو صدرت في يوم واحد سبعين مرة
 هكذا ورد عن النبي عليه السلام وضرره غنى عن البيان ويكفيك جعله
 الصغيرة كبيرة لورود ان لاصغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار
 وضده الانابة والتوبة وهي الرجوع عن قصد المعصية والعزم على ان
 لا يعود اليها تعظيما لله تعالى وخوفا من عقابه وهي واجبة على الفور
 قال الله تعالى « توبوا الى الله جميعا الآية » وقال « توبوا
 الى الله توبة نصوحا » ان الله يحب التوابين « (هـ) عن ابن عباس
 رضى الله تعالى عنهما عن النبي عليه السلام انه قال التائب من الذنب
 كن لاذنب له والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمنتهزى بربه
 (حب) عن جند البوايل رحمه الله انه قال قلت لانس رضى الله تعالى
 عنه اقال النبي عليه السلام الدم توبة قال نعم (حـ) عن عائشة رضى الله
 تعالى عنها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ما علم الله تعالى
 من عبد ندامة على ذنب الاغفر له قبل ان يستغفره (جـ) عن ابي هريرة
 رضى الله تعالى عنه عن النبي عليه السلام انه قال لو اخطأ ثم حتى تبلغ
 السماء ثم تبتم لتاب الله تعالى عليكم « واما كيفية خروج التائب من تبعات
 الذنوب والمظالم فقد بيناها في جلاء القلوب ولنذكر جملة الاخلاق السيئة
 المذكورة والذائل الردية المذكورة ليسهل حفظها للطالب (كـ)
 بدعة رياء كبر عجب حسد بخل ٧ اصراف جهل كفر ان التهمة سقطت
 للقضاء جزع امن يأس حب الظلمة بغض الصالحين تعليق قلب بالاسباب
 حب جاه خوف ذم حب مدح اتباع هوى تقليد طول امل طمع
 تذلل حقد شيانة عداوة جبن تهور غدر خيانة خلف وعد
 سوء الظن طيرة حب مال حب دنيا حرص سفه بطالة محلة
 تسويف عمل فطساطة وقاحة حزن في امر الدنيا خوف فيه غش
 فتنه مداهنة انس بخلق خفة عناد تمرد صلف نقاق جربرة
 ضباوة سره خود اصرار (ومن الاخلاق الحميدة غير ما ذكر ضمنا وتبعنا
) (الاستقامة) وهي الوفاء بالعهود كلها وملازمة العدل والتوسط
 في كل الامور قال الله تعالى « فاستقم كما امرت (والادب) وهو حفظ

٧ (قوله اصراف أى تبذير
 قوله جهل حيرة شك قوله
 جزع فرح شكوى قوله امن
 جرأة زوال خوف وخشية
 قوله حب الظلمة والركون
 اليهم قوله حب جاه حب
 رياسة طلب ملو حب شرف
 حب الصيت قوله مدح حب
 ثناء قوله طول امل حب بقاء
 طول عمر قوله طمع رقى
 بخلق تعظيم اغنياء قوله
 تذلل تمقاي نخاس قوله
 حقد شاحنة ضغن ضغينة
 قوله عداوة هجر مهاجرة
 بغضاء قوله تهور صف شدة
 غضب قوله طيرة تطير
 عدوى قوله حب مال استهانة
 فقراء قوله بطالة كسل قول
 تسويف عمل تأخير
 (خواجه زاده)

٢ (قوله في كل يوم وليلة

بان يلتزم من الطاعات قدر الايل منقلا ان الوقت سيف قاطع لولم تقطعه بالطاعات قطعك بالقوات قوله ام يزيع عنه اى يعيل الى الباطل بعدم الاتيان على وجه اللائق به وهذا اصل كل خير ولا يكاد يصل الى هذه الرتبة الا بعد فراغه عن المحاسبة فاذا حاسب نفسه على ما سلف واصلح حاله في الوقت ولازم طريق الحق واحسن بينه وبين الله بمراعاة القلب وحفظ مع الله الانفاس راقب الله في عوم احواله فيعلم انه سبحانه وتعالى رقيب ومن قلبه قريب يعلم احواله ويرى افعاله ويسمع اقواله ومن تغافل عن هذه الجملة فهو يعزل عن هداية الوصال فضلا عن حقايق القربة قوله ونحوه اى التصديق من نذر الصوم والاعتكاف ونحوهما

(من ترح القنوى)

الحد بين الغلو والجفاء بمعرفة ضرر التحدى (والفراسة وهى خاطر ينشأ من قوة الايمان يحجمهم على القلب فينبى ما يضاذه (قشبرى) عن ابى سعيد رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله تعالى (والتفكر فى نفسه هل هى متصفة بمعصية فيتوب او متعرضة لها فيعترز او لا فيشكر الله تعالى على التوفيق وفى الطاعات ليتدارك ما فات منها ويحترز عن تركها او ينكر على توفيق الله تعالى لما حصل منها وفى خلق الله وآياته فى الانفس والافات حتى يزيد ويعظم فيه معرفة عظمة الله تعالى وقدرته وعلمه وحكمته فيحصل فيه محبة الله والشوق اليه والانس به قال الله تعالى ، ويتفكرون فى خلق السموات والارض الآية (والصدق) وهو فى سبع فى القول ضد الكذب وفى النية الاخلاص وفى الوعد وفى العزم قوتهما وخلوهما من الضعف والتردد وفى الوفاء تحقيقه وانجازه على وفق الوعد والعزم وفى العمل موافقته للباطن وعدم دلالة على امر لم يتصف به وفى نحو الخوف قوته وكثرته (والصديق من اتصف بهذا الاوصاف جميعا (والمرابطة) وهى ربط النفس فى طاعة الله تعالى بخمس (المشاركة على النفس اولا بترك المعاصى وترتيب الوظائف والاوراد ٢ فى كل يوم وليلة (ثم المراقبة بمراعات القلب للربق باستدامة العلم باطلاع الرب والنظر اليه فى اثناء العمل وقبله وبعده هل يبنى بالمشروط على وجهه ام يزيع عنه (ثم المحاسبة بعد العمل هل اتم المشروط ام نقص (ثم المعانة والمعاينة ان نقص بنحو الجوع والعطش والسهر والنذر بالتصدق ونحوه حتى لا يرجع اليه ثانيا فمجموع ما ذكر من الاخلاق الحميدة تبعا واصالة ثمانية وسبعون (ايمان اعتقاد اهل السنة والجماعة اخلاص احسان تواضع ذكر منة نصيحة تصوف غيرة ضبطة فى عمل الآخرة سخاء ايسار مروءة فتوة حكمة شكر رضاء صبر خوف من الله تعالى حزن له رجاء بغض فى الله حب فى الله توكل حب خول استواء ذم ومدح مجاهدة تحقيق قصر امل ذكر موت تقوى تسليم تملق فى طلب العلم سلامة صدر عن حقد شجاعة حلم

و الطريقت

٩

رفق امانة وفاة عهد انجاز وعد حسن ظن زهد قناعة رشد سعي
 انانة مبادرة في عمل الآخرة رقة شفقة حياء صلابة في امر الدين
 انس بالله شوق اليه محبة الله تعالى وقار ذكاء عفة استقامة ادب
 فراسة تفكر صدق مرابطة مشارطة مراقبة محاسبة معاتبة معاينة
 كظم غيظ عفوية ارادة طول حياء للعبادة توبة خشوع
 يقين عبودية حرية ارادة (وللمتقدمين ومن سلك مسلكهم في ضبط
 الفضائل وحدودها طريقة لأبأس ان تذكرها وان وقع تكرار
 في بعض لعدم خلوها عن الفائدة وهي حصر اصولها وتقرير شعب
 كل منها عليه وقد علمت ان اصولها اربعة (ثلاثة مفردة وهي الحكمة
 والشجاعة والعفة (وواحد مركب من مجموع هذه الثلاثة وهي العدالة
 فشعب الحكمة سبع (الاول صفاء الذهن استعداد النفس لاستخراج
 المطلوب بلا تشويش (والثاني جودة الفهم صحة الانتقال من المعلوم
 الى اللازم (الثالث الذكاء سرعة اقتداح النتائج (الرابع حسن
 التصور البحث عن الاشياء بقدر ما هي عليه (الخامس سهولة
 التعلم قوة النفس على درك المطلوب بلا زيادة سعي (السادس الحفظ
 ضبط الصور المدركة (السابع الذكر استحضار الخفوقات (وشعب
 الشجاعة اثنا عشر (الاول كبر النفس استحقار اليسار والفقر والكبر
 والصغر (والثاني العفو ترك المجازاة بسهولة من النفس مع القدرة
 (الثالث عظم الهمة عدم المبالاة بسعادة الدنيا وشقاوتها (الرابع
 الصبر قوة مقاومة الآلام والاهوال (الخامس التبعة عدم الجزع
 عند الخلق السادس الحلم الطمأنينة عند سورة الغضب (السابع
 السكون التأني في الخصومات والحرب (الثامن التواضع استعظام
 ذوى الفضائل ومن دونه في المال والجاه (التاسع الشهامة الحرص
 على ما يوجب الذكر الجميل من العظام (العاشر الاحتمال آتاع النفس
 (في الحسنات (الحادى عشر الحمية المحافظة على الحرم والدين (من التهمة
 (السانى عشر الرقة التأذى عن اذى يلحق الغير (وشعب العفة اثني
 عشر (الاول الحياء انحصار النفس خوف ارتكاث القبائح (الثانى

٤ (قوله اقتداح النتائج
 ى انتقال الذهن من
 المقدمات الى النتائج كما
 ذا لاحظ ان كل جسم
 جوهر ولاشئ من الواجب
 بجوهر انتقل ذهنه من
 ملاحظة هاتين المقدمتين
 الى النتيجة بسرعة وهو
 ذا الواجب ليس بجوهر
 نوله عدم المبالاة بسعادة
 لدنيا واستوائها عنده
 بل يرجح شقاوتها على
 سعادتها لكونه مقصور
 لهم على الحق الحقيقي بان
 بقصر عليه الهمة قوله
 عدم الجزع عند المخاوف
 ولا بد فيه من حصول
 ملكة الثبات حتى لا يمتريه
 الجزع عند المهالك ولا
 صدر عنها الافعال الغير
 لتنظمة قوله على الحرم
 ضم الحادى عشر (الرابح
 حرم بكسر الراء بمعنى الحرم
 مثل امرأته واخوته
 وبنته وغيرها
 (من شرح القنوى)

الصبر حبس النفس عن متابعة الهوى (الثالث الدعة السكون عند هيجان الشهوة) (الرابع الزهادة اكتساب المال من غير مهانة ولا ظلم واتفاق في المصارف الجيدة) (الخامس القناعة الاتصاف على الكفاف السادس الوفاق التآنى في التوجه نحو المطالب) (السابع الرفق حسن الانقياد لما يؤدى الى الجليل) (الثامن حسن السميت محبة ما يكمل النفس) (التاسع الورع ملازمة الاعمال الجميلة) (العاشر المروءة الرغبة الصادقة للنفس في الافادة بقدر ما يمكن) (الحادى عشر الانتظام تقدير الامور ترتيبها بحسب المصالح) (الثانى عشر السخاء اعطاسا ينبغي لمن ينبغي و هذا تحت ستة انواع) (الاول الكرم الاعطاء بالسهولة وطيب النفس) (وثانيها الايتار ان يكون مع الكف عن حاجته) (وثالثها التبل ان يكون مع السرور) (ورابعها الموااة ان يكون مع مشاركة الاصدقاء) (وخامسها السخاء بذل ما لا يجب ٦ تقضلا) (وسادسها المسامحة ترك ما لا يجب تنزهها) (وسبع العدالة اربعة عشر) (الاول الصداقة المحبة الصادقة بحيث لا يشوبها غرض ويؤثره على نفسه في الخيرات) (الثانى الالفة اتفاق الآراء في المعاونة على تدبير المعاش) (الثالث الوفاء ملازمة طريق المساواة ومحافظة عهد الخلفاء) (الرابع التودد طلب مودة الاكفاء بما يوجب ذلك) (الخامس المكافاة مقابلة الاحسان بمثل او زيادة) (السادس حسن الشركة رعاية العدول في المعاملات) (السابع حسن القضاء ترك الندم والمن في المجازاة) (الثامن صلة الرحم مشاركة ذوى القرابة في الخيرات) (التاسع التفقة صرف المهمة الى ازالة المكروه من الناس) (العاشر الاصلاح التوسط بين الناس في الخصومات بما يدفعها) (الحادى عشر التوكل ترك السعى فيما لا يسعه قدرة البشر) (الثانى عشر التسليم الانقياد لامر الله تعالى وترك الاعتراض فيما لا يلائم) (الثلاثى عشر الرضاء طيب النفس فيما يصيبه ويفوته مع عدم التغير) (الرابع عشر العبادة تعظيم الله واهله وامتهال او امره فمجموع الاصول والشعب خمسة وخسون وفيه زيادة ثلثين فضيلة على ما ذكرنا فليكن اليها السالك بالاحتراز عن جميع الخبائث المذكورة ودفعها وحفظ اضدادها وباقى

٣ (قوله تقضلا لا طلبا للعبارة ونحوها فانها لا تسمى سماحة لانها طلب الفضل على الغير وانما يقع ذلك بالاتفاق المجازاة بعد الافادة قوله بما يوجب ذلك اى التودد من الاحسان فان الانسان عبيدا لاحسان كما قال على رضى احسن لمن شئت تكن اميره قوله والمن اى وترك المن وهو تعداد النعم على وجه التوزيع قوله مشا ركة ذوى القرابة يجعلهم مشاركين له فيها ومحظوظين بما عنده من الخيرات الدنيوية بالبر والاحسان والمعاونة والانعام ولو بارسال السلام قوله بما يدفعها ولو بالكذب (من شرح القنوى)

الفضائل اوازالتها ورضها وتحصيل اضرارها وسائر الفضائل حتى
 يبقى وتحصل لك تزكية النفس وتصفية الروح تخليق القلب وتخليته
 فان التصوف والطريقة عبارة عن هذه الامور وخصوصا سبعة من
 الرذائل فانها امهات الخبايا فمضى ان نجوت منها ان تقع من غيرها
 ايضا وهو الكفر والبدعة والرياء والكبر والحسد والبخل والاسراف بل
 ازيد واقول ان نجوت من الاول فلعلك تتسوز وتفلح لان البوافي
 اما سابها او ممراتها او متعلقا بها فزوالها بالتمام يستلزم زوال هذه الثلاثة
 والاولان ظاهر الفساد بينا القوائل غيبان عن الحسج والدلائل والاخيران
 قد كانا اكثر اهتمام السلف فيهما (حكي عن رابعة انها قالت ما ظهر
 من اعمالى لاعداء شيئا وعن بعضهم قال قضيت صلوة ثلاثين سنة كنت
 صليتها في المسجد في الصف الاول وذلك انى تأخرت يوما بعذر فصليت
 في الصف الثاني فاعترتني حيلة من الناس حيث راوتى قد صليت
 في الصف الثاني ففرفت ان نظر الناس الى في الصف الاول كان يسرنى
 بسبب استرواح نفسي من حيث لا اشعر قال ابو يزيد رحمه الله مادام العبد
 يظن ان في الخلق شرا منه فهو متكبر قليل متى يكون متواضعا فقال اذا
 لم ير لنفسه مقاما ولا حال او عنه انه قال كابدت العبادة ثلاثين سنة فرأيت قائلا
 يقول يا ابا يزيد خزائنه تعالى مملوءة بالعبادات اذا ردت الوصول اليه
 تعالى فعليك بالذل والافتقار و ٧ عن الجنيد رحمه الله انه كان يقول يوم
 الجمعة في مجلسه لولا انه روى عن النبي عليه السلام انه قال يكون في اخر
 الزمان زعيم القوم اذ ذلهم ما تكلمت عليكم وعن ابراهيم بن ادهم رحمه
 الله تعالى انه قال ماسررت في اسلامي الا في ثلاثة مواضع كنت في سفينة
 فيها رجل من المسلمين مضطرب يقول كنا نأخذ بشعر العليج في بلاد الترك
 هكذا وكان يأخذ بشعر رأسى فيهزنى فسرني ذلك لانه لم يكن في تلك
 السفينة احد احقر في عينه منى وكنت عيليا في مسجد فدخله المؤذن فقال
 اخرج فلم اطق فاخذ برجلي وجرت الى خارج وكنت بالشام وعلى فرو فظفرت
 فيدفم اميزين شعره وبين القمل فسرنى وعنه ماسررت بشئ كسرورى
 في يوم كنت جالسا لجاء انسان وبألى على وقيل من رأى نفسه خيرا

٨ (قوله وعن الجنيد سيد
 الطائفة قوله يوم الجمعة في
 في مجلسه الظرفان متعلقان
 يقول ومقول القول قوله
 لولا انه روى آه قوله ماسررت
 بالبناء تغير الفا حل قوله
 مضطرب بكسر الميم فسكون
 كثير الضحك والاضحاك
 للناس كالساخر قوله بشعر
 العليج بوزن الجمل الواحد من
 كفسار الهم كافي الصحاح
 وبعض العرب يطلقه على
 لكفار مطلقا والجمع علوج
 واعلام كما في المواهب قوله
 في بلاد الترك بضم القوية
 وسكون الراء قال في المصباح
 جيل من الناس الجمع اتراك
 والواحد تركى كروم وروى
 قوله فعلى فرو والقروة التى
 لميس قبل بانبات الهامويل
 هذا فما والجمع فراء كهم
 سهام كما في الفحفة
 (رجب افندى)

٣ (قوله رقيب عتيد معد حاضر لكتابة ما امر به من الخيرواشر ولعله يكتب عليه ما فيه ثواب او عقاب وفي الحديث كاتب الحسنات امير على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشرا واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح او يستغفر فاذا كان ماتكم به العبد من خير وشر مكتوبا في ديوانه مقدرا عند حضور الملك المتعال فللازم الاسالك عن فضول الكلام لثلا يعتره الخجلة من الله تعالى قوله قال اى الرواى قوله فسكنوا اى الاصحاب قوله ما بين حليه الحى بفتح اللام منبت الحبة قوله بعد التأمل ان فيه نجاه او هلاك قال عليه السلام لسان المؤمن وراء قلبه فاذا اراد ان يتكلم بشئ يتدبره بقلبه ثم امضاه بلسانه وان لسان المنافق امام قلبه فاذا هم بالشيء امضاه بلسانه ولم يتدبره بقلبه (من شرح القسوى)

من فرعون فهو متكبر وقدم وجهه وقول الشيلي رحمه الله تعالى ذلى عطل ذل اليهود وابوسليان الداراني رحمه الله تعالى لواجتمع الخلق عن ان يضعوني كاتضاى عند نفسى ماقدروا عليه وبالجمله من يتقن بان نفسه اعدى عدوه لم يستبعد القرح والروح عند لحوق الذل والهوان لها واما من اتخذها اصدق اصدقائه فيعده يمتنسا ومحالا

﴿ الصنف الثانى ﴾

فى آفات اللسان وهو قسمان (القسم الاول فى وجوب حفظه وعظم جرمه اجمالا قال الله * ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد ٣ * (ت) عن الخدرى رضى الله تعالى عنه انه قال قال النبي عليه السلام اذا صبح ابن آدم فان الاعضاء كلها تستكبي اللسان فتقول اتق الله فينا فانما نحن بك ان استقيمت استقمنا وان اعوججت اعوججنا (حد) عن انس رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه (ططص) عن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي عليه السلام انه قال لا يبلغ العبد حقيقة الايمان حتى يخزن لسانه (طب) عن عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنه انه قال والذي لا اله غيره ما على ظهر الارض شئ احوج الى طول سجن من لسان (شيخهق) عن ابي جبيفة رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى الاعمال احب الى الله تعالى قال فسكنوا فمحبته احد قال عليه السلام هو حفظ اللسان (ت) عن سفيان بن عبدالله رضى الله تعالى عنه انه قال قلت يا نبي الله حدثني بامر اعتصم به قال قل ربى الله ثم اسقم قلت يا رسول الله ما اخوف ما اتخاف عنى فاخذ بلسان نفسه ثم قال هذا (ط) عن اسلم رضى الله تعالى عنه ان عمر رضى الله تعالى عنه دخل يوما على ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه فيجد لسانه فقال عمر رضى الله تعالى عنه مدغفر الله لك فقال له ابو بكر رضى الله تعالى عنه ان هذا اوردنى الموارد (خ) عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تضمن لى ما بين

وكان ابو بكر يضع جمرافى فيه لينع نفسه عن الكلام بما لا يهم انتهى قال سليمان عليه السلام ان كان الكلام من فضة فالصمت من ذهب وفى حديث مرفوعا من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت وفى شرعة الاسلام افضل خصال المؤمن الصمت فى الصمت تسعة اعشار العافية هى السلامة عن الآفات يريد ان العافية اذا قسمت عشرة اقسام يكون عشرة فى النطق والباقي فى الصمت قوله وليصمت بضم الميم قوله بالجهد فى سبيل الله اى فى طاعته فدخل فيه الجهاد الاكبر مجاهدة النفس فى طاعة الله والجهاد الاصغر مجاهدة الكفار والنبي عليه سلام سعى المجاهدة مع نفس الجهاد الاكبر حين رجوعه من غزوة تبوك قوله رجعا من الجهاد لاصغر الى الجهاد الاكبر كما

نابن ملك

(من شرح رجب)

رجليه وما بين لحييه تضمنت له بالجنة) وحفظ اللسان لا تيسر الا بالاحتراز عن كثرة الكلام ٩ وملازمة الصمت الا فيما لا بد منه بعد التأمل والاختصار على قدر الحاجة (ت) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت (ت) عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله تعالى فان كثرة الكلام بغير ذكر الله تعالى قسوة القلب وان ابعد الناس من الله تعالى القاسى القلب (طس شيخ) عن ابن سعيد رضى الله تعالى عنه انه جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اوصنى قال عليه السلام عليك بتقوى الله فانها جاع كل خير وعليك بالجهاد فى سبيل الله فانه رهبانية المسلمين وعليك بذكر الله تعالى وتلاوة كتابه فانها نور لك فى الارض وذكرك فى السماء واخزن لسانك الا من خير فانك بذلك تغلب الشيطان (طب) عن ابى وائل رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اكثر خطاه ابن آدم فى لسانه (ذنيا) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال النبي عليه السلام ان الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى لها باسا يهوى بها سبعين خريفا فى النار (ذنيا) عن امة بنت الحكم رضى الله عنها انها قالت سمعت رسول الله عليه الصلوة والسلام يقول ان الرجل ليدنومن الجنة حتى ما يكون بينه وبينه الا قدر رمح فيتكلم بالكلمة فيتباع منها ابعد من صنعاه (نم) عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه قال قال رسول الله عليه السلام من كثر كلامه كثر سقطه (ز) عن انس رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله عليه السلام طوبى لمن امسك الفضل من كلامه وافترق الفضل من ماله (ذنيا) عن عرو بن دينار رضى الله تعالى عنه انه تكلم رجل عند النبي عليه السلام فاكثر فقال النبي كم دون لسانك من حجاب فقال شفتائى واسنانى فقال اما كان فى ذلك ما يرد كلامك (تطب) عن عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صمت نجما

﴿ القسم الثانى ﴾

في آياته تفصيلا اعلم ان آياته اما في السكوت او في الكلام والكلام على ضربين
ما فيه الاصل المنع والاذن لعارض ٣ وما على العكس والثاني اما من العادات
او من العبادات وما من العادات اما ان يتعلق بنظام العالم وانتظام المعاش
اولا وما من العبادات اما متعبدية او قاصرة فقيه ستة مباحث

﴿ المبحث الاول ﴾

في الكلام الذي الاصل فيه اخطر وهو ستون (الاول) كلمة الكفر العياذ
بالله تعالى وحكمه ان كان طوما من غير سبق لسان احباط العمل كله ثم
لا يعود بعد التوبة فيجب عليه الحج ان كان غنيا ولو حج أولا ولا يجب
قضاء ماصلي وصام وزكى ويجب قضاء ما فات منها لان المعصية
لا تذهب بالكفر وانفساخ التكاح ولو من المرأة بلا طلاق فلا يلزم الحلة
بعد الثلاث فلو صدرت من المرأة تجبر على التكاح بعد التوبة ومن الرجل
تخير المرأة ان تاب وحرمة ذبيحته وحل قته والاجبار على التوبة وهي
الرجوع عما قاله لا مجرد الشهادتين والمجود توبة فان لم يتب يجب قتله
فتيأبد في النار (الثاني) ما فيه خوف الكفر وحكمه ان يؤمر بالتوبة
وتجديد التكاح احتياطا (الثالث) الخطأ وحكمه ان يؤمر بالتوبة
والاستغفار فقط وتفصيل احكام هذه الثلاثة يعرف من الفتاوى واسبابها
وعلاجها مرا (الرابع) الكذب وهو الاخبار عن الشيء على غير ما هو
عليه فان لم يكن عن عمد فمغو بدليل يمين اللغو وان كان عن عمد فغرام
قطعي الا في مواضع عند البعض وسيجيء ان شاء الله تعالى قال الله
تعالى ﴿ ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون ﴾ واجتنبوا قول الزور
حنفاء لله * (حد) عن ابي امامة رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يطبع المؤمن على اخلاص كلها
الا الخيانة والكذب (يعلى) عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يبلغ العبد صريح الايمان
حتى يدع المزاح والكذب ويدع المراء وان كان محققا (حب) عن ابي
برزة رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه

٢ قوله وما على العكس
اي الاصل فيه الاذن والمنع
لعارض قوله كلمة الكفر
ما جزم الفقهاء كلها
او بعضها بإيجابه كفرا
ومثاله اكثر من ان يحصى
قال في مسموعة لما كان
التصديق والاقرار ركنان
للايمان في ظاهر الرواية
كان المتاني لكل منها
كفرا اما منفي الاول وهو
الوهم والشك والظن فكفر
على كل حال واما منفي الثاني
فكفر حالة الاختيار ان
صدر بلا سبق لسان جدا
وهزلا واما معه فمغفوا واما
في حالة الاكراه فان كان
بالجسء من اهلاك النفس
او الغضو فقيه رخصة للعدو
والعزيمة عدمه فان قتل كان
من افضل الشهداء وان كان
بغير مثل الضرب الشديد
والحبس المديد وتلف المال
ونحو ذلك فلا يجوز اصلا
حتى لو تكلم في تلك الحالة
صار كافرا ديانة وقضاء
(خواجہ زادہ)

وسلم يقول ان الكذب يسود الوجه والنيمة عذاب القبر (ت) عن ابن عمر
رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
اذا كذب العبد يتباعده عنه الملك ميلا من نيت ما جاء به (ز) عن عائشة
رضي الله تعالى عنها انها قالت ما كان من خلق ابغض الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من الكذب ما اطلع على احد من ذلك بشيء
فيخرج من قلبه حتى يعلم انه قد احدث توبة (هـ) عن ابي بكر رضي الله
تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال الكذب بجانب الايمان واشده البهتان
(حد) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال عليه الصلاة والسلام
خس ليس لهن كفارة الشرك بالله تعالى وقتل النفس بغير حق ونهب مؤمن
والفرار من الزحف وبين صابرة يقطع بهاما لا بغير حق واشد البهتان
شهادة الزور (د) عن خزيم من فاك رضي الله تعالى عنه انه قال صلى
رسول الله عليه السلام صلوة الصبح فلا انصرف قام قائما فقال عدلت
شهادة الزور الاشراك بالله تعالى ثلاث مرات ثم قرأ * فاجتنبوا
الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور * (خ م) عن ابي بكر
الصديق رضي الله تعالى عنه انه قال كنا عند رسول الله عليه السلام
فقال الا انبئكم باكبر الكبائر ثلثا الاشراك بالله تعالى وعقوق
الوالدين وشهادة الزور الا وشهادة الزور وقول الزور وكان
متكئا مجلسا فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت (والافتراء على الله
تعالى وعلى رسوله قال الله تعالى * ومن اعظم من افترى على الله كذبا *
ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون * (خ م) عن المغيرة
رضي الله تعالى عنه انه قال رسول الله عليه السلام ان كذبا على ليس
ككذب على احد فمن كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار * فمن
الافتراء على الله تعالى ان يفتي بغير علم قال الله تعالى * ٨ ولا تقولوا
لما نصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب
١ (د) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعا من افترى بغير علم كان
انه على من افتاه ١ ومن الافتراء على الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
ان يحد عنه بغير علم (ت) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما

٨ (قوله ولا تقولوا لما نصف
السنتكم الكذب واتصاب
الكذب بلا تقولوا وهذا
حلال وهذا حرام بدل منه
او متعلق بتصف على ارادة
القول اي ولا تقولوا الكذب
لما تصف السنتكم فتقول
هذا حلال وهذا حرام
او مقعول لا تقولوا او
الكذب منتصب بتصف وما
مصدرية اي ولا تقولوا هذا
حلال وهذا حرام لوصف
السنتكم الكذب اي
ولا تحرموا ولا تحلوا بمجرد
قول ينطق به السنتكم من غير
دليل ووصف السنتهم
الكذب بمبالغة في وصف
كلامهم بالكذب كان حقيقة
الكذب كانت مجهولة
والسنتهم نصفها وتعرفها
بكلامهم هذا ولهذا عد
من فصيح الكلام كقولهم
وجهه يصف الجمال
وعينه تصف البحر
(من شرح القنوي)

مرفوعا قال عليه السلام اتقوا الحديث عنى الاما علمتم * وتوبة البهتان
ثلاث عزمه على تركه واستحلاله ان امكن وتكذيب نفسه عند السامعين
ومن الكذب الادعاء الى غيرايه والى غير مواليه (خ) عن سعد بن ابى
وقاص رضى الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال من ادعى الى غيرايه
وهو يعلم انه غيرايه فالجنة عليه حرام (حدج حب) عن ابن عباس
رضى الله تعالى عنهما انه قال رسول الله عليه السلام من ادعى الى غير
ايه او تولى غير مواليه فعليه لعنة الله تعالى والملائكة والناس اجمعين
(خ) عن ابى ذر رضى الله تعالى عنه انه سمع رسول الله عليه السلام
يقول ليس من رجل ادعى لغيرايه وهو يعلمه الا كفر ومن ادعى ما ليس له
فليس منا فليتبوأ مقعده من النار ومن دعا رجلا بالكفر او قال عدوا لله
وليس كذلك الا حار عليه (ومنه ماقصة الرؤيا) (خ) عن ابن عباس
رضى الله تعالى عنهما ان النبي عليه السلام قال من تحمّل يحمل لم ير كلف
ان يعقد بين شعرتين ولن يفعل ومن استمع الى حديث قوم وهم له كارهون
يصب في اذنيه الاك يوم القيمة ومن صور صورة عذب وكلف ان ينفخ
فيها الروح وليس بنافخ (ومنه الوعد اذا كان في نية الخلف وقدم
ومنه تحديث كل ماسمع (م) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال
عليه السلام كفى بالمرء اثمنا يحدث بكل ماسمع والجد والهزل فيه سواء
ويحوز الكذب في ثلاث وما في معناها (ت) عن اسماء بنت يزيد رضى الله
تعالى عنها انها قالت قال رسول الله عليه السلام لا يحل الكذب الا في ثلاث
رجل كذب امرأته ليرضيها ورجل كذب في الحرب فان الحرب خدعة
ورجل كذب بين المسلمين ليصلح بينهم وزاد في رواية (د) عن ام كلثوم
رضى الله تعالى عنها قالت والمرأة تحدث زوجها والحق بهذه السلاب دفع
ظلم الظالم واحياء الحق كما في خيبار البلوغ تقول في النهار بلغت الآن
وفمخت النكاح ٦ مع انها بلغت بالليل قبل ومنه الوعد والوعيد الكاذبان
للصبي اذا لم يرغب في المكتب والانتكار لسر الغير ومعضية نفسه
وجنائه على غيره لطيب قلبه وهذا من الصلح وقيل المباح في هذه المواضع
التعريض وهو ﴿الخامس من آفات اللسان﴾ وهو ارادة غير الظاهر

٦ قوله مع انها بلغت بالنهار
يعنى اذا زوج الصغيرة غير
الاب والجد فان لها فسخ
النكاح حين البلوغ او حين
عليها بالنكاح بعده عند الامام
ومحمد كالصغير ولو كان
المنكح قاضيا او اما ماهو
الصحيح وعليه الفتوى كما
في الكافي ثم ان القضاء شرط
لهذا الفسخ فاذا بلغت
الصغيرة وكان بلوغها
بالحيض تختار عند رؤية
الدم فان رآته بالليل قالوا
تختار بلسانها عند رؤيته
وتشهد اذا أصبحت وتقول
رأيت الدم الآن فانما جاز لها
ان تقول الآن مع انها كاذب
لتعذر قيام حقها بدونه
(شرح جديد)

المبادر من الكلام ولا بد من احتماله لمراده بحسب اللغة ولا بد في مجرد
الثبة وهو جائز عند الحاجة كالصور السابقة عن عمر رضى الله تعالى
عنه ان في المعارض لنسوخه ويكره بكونها واما الكذب فحرام
لا يحل بحال ومن التعريض تقييد الكلام بلعل وعسى عن النبي
عليه السلام المخرج من الكذب اربع ان شاء الله وما شاء الله ولعل
وعسى كذا في التاتار خانية ومن التعريض ان يقول اشترت هذا
بخمسة مثلا وقد اشترته بستة لان القليل موجود في الكثير فلا
يكون كذبا وقد يكون ذكر العدد كناية عن الكثرة فلا يراد به خصه وصد
كما تقول دعوتك سبعين مرة او مائة او الفا فلا يكون كذبا "لم يبلغ عدد
دعوتك الى احد هذه ولكن عدت بين الناس كثيرة وضد الكذب الصدق
وهو الاخبار عن الشيء على ما هو عليه (خم) عن ابن مسعود رضى الله
تعالى عنه انه قال رسول الله عليه السلام ان الصدق يهدي الى البر وان
البر يهدي الى الجنة وان الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقا
وان الكذب يهدي الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار وان الرجل
ليكذب حتى يكتب عند الله كذابا (ت) عن ابى الجوزاء رضى الله تعالى
عنه انه قال قلت للحسن بن علي رضى الله تعالى عنه ما حلفت من رسول
الله عليه السلام قال حفظت منه دع ما يريك الى ما لا يريك فان الصدق
طمأنينة والكذب ربة (حد دنيأ حب حك) عن عبادة بن الصامت
رضي الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال اضمنوا لي من انفسكم ستا
اضمن لكم الجنة اصدقوا اذا حدثتم واوفوا اذا وعدهم وادوا اذا ائتمتم
واحفظوا فروجكم وعضوا ابصاركم وكفوا ايديكم ^{في} السادس الغيبة ^{في}
وهي ذكر مساوي احبك العين المعلوم عند المخاطب او محاذاتها
وتفهيها باليد او غيرها من الجوارح على وجه السب والبغض فهو حرام
قطعي ٣ قال الله تعالى ولا يغتب بعضكم بعضا يحب احدكم ان يأكل
لحم اخيه ميتا فكرهوه واتقوا الله ان الله تواب رحيم (ص) عن ابى
امامه رضى الله رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله عليه السلام ان الرجل ليوثى
كتابه منسورا فيقول يارب فاين حسنات كذا وكذا علمتها اليمن في حبيفتي

٣ (قوله قال الله تعالى ولا يغتب بعضكم بعضا ولا يذكر بعضكم بعضا بالسوء في غيبته يحب احدكم ان يأكل لحم اخيه ميتا تمثيل لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على الخش وجد مع مبالغات الاستفهام المقدرو اسناد الفعل الى احد التعميم وتعلق المحبة بما هو في غاية الكراهة وتمثيل الاغتاب باكل لحم الانسان وجعل المأكول اخا ميتا وتعقيب ذلك بقوله فكرهه وتمهوه ولا يمكنكم انكار كراهيته وانتصاب ميتا على الحال من اللحم او الاخ وشده نافع واتقوا الله ان الله تواب رحيم لمن اتقى مانهى عنه وتاب بما فرط منه والمبالغة في التواب لانه يبلغ في قبول التوبة اذ يجعل صاحبها كن لم يذنب (خواجزة زاده)

٦ (قوله في اعراضهم جمع
مرض يحى بمعنى النفس
وبمعنى الحسب قوله
لزوجته المزج الخلط
والتيير بضم غيرة اليه
والمعنى ان هذه النية
لو كانت بما يزوج في البحر
لغيرته عن حاله مع كثرة
وغزارته فكيف باعمال
نزر خلطت بها هذا
الحديث من اعظم الزواجر
وما علم شيئا من الاحاديث
يبلغ في الذم الى هذا المبلغ
وما ينطق عن الهوى ان
هو الا وحى يوحى قوله كى
يحذره الناس ممن لا يعلم
فجوره لحصول العلم لهم
هذا الحديث سند من يخص
الغيبية بذكر العيوب
الدنيوية والجمهور حلوا
الفاجر على العلن فسقه
لا على مطلقه
(من تشرح رجب)

فيقول له عيت باغتيالك الناس (طب) عن عثمان بن عفان رضى الله تعالى
عنه انه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول الغيبة والنميمة تحتان
الايمان كما يعضد الراعى الشجرة (حد) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
انه قال ليلة اسرى بنى الله عليه السلام ونظر في النار فاذا قوم يأكلون
الجيف قال عليه السلام من هؤلاء يا جبرائيل قال هؤلاء الذين يأكلون
لحوم الناس (يعلى طب) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال
رسول الله عليه السلام من اكل لحم اخيه في الدنيا قرب اليه يوم القيمة
فيقال له كلك ميتا كما اكلته حيا فيا كلكه ويكلم ويضع (يعلى) عن ابى
هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال كنا عند النبي عليه السلام فقام رجل
فقالوا يا رسول الله ما عجز او قالوا ما ضعف فلانا فقال عليه السلام
اغثبتم صاحبكم واكلمتم لحمه (دنيا) عن عائشة رضى الله تعالى عنها
انها قالت قلت لامرأتى وانا عند النبي عليه السلام ان هذه لطولة فقال
عليه السلام الفطى الفطى فلفظت بضعة من لحم (د) عن انس رضى الله
تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال لما رجع في ربي مررت بقوم
لهم اظفار من نحاس يخمشون بها وجوههم قتل من هؤلاء
يا جبرائيل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في اعراضهم ٦
(دت) عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت قلت يا رسول الله حسبك
من صفة قصرها قال عليه السلام لقد قلت كلمة لو مزج بها البحر
لمزجته (م) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال
هل تدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله اعلم قال ذكرك اخاك بما يكرهه
قبل ارايت ان كان في اخي ما تقول قال عليه السلام ان كان فيه ما تقول
فقد اغثبته وان لم يكن فيه فقد بهته (اعلم ان الغيبة تم ذكر عيوب الدين
والدنيا لكن يشترط معرفة مخاطب وان يكون على وجه السب عد
علما قال قاضيان في فتاواه رجل اغتاب اهل قرية فقال اهل القرية
كذا وكذا لم يكن ذلك غيبة لانه لا يريد به جميع اهل القرية فكان المراد
هو البعض وهو مجهول (الرجل اذا كان يصوم ويصلى ويضر الناس
باليد واللسان فذكر بمافيه لا يكون غيبة وان اخبر السلطان بذلك ليزجره

فلا اثم عليه (رجل ذكر مساوى اخيه على وجه الاهتمام لم يكن ذلك غيبة ائمة الغيبة ان يذكر على وجه الغضب يريد به السب انتهى وهكذا ذكر في الخلاصة وغيرهما فذكر الغيب لتغيير المتكررا ولا ستمناه او التحذير من شره او التعريف كالا عرج ونحوها ليس بغيبة وكذا ان كان مجاهرا للفسق والظلم فذكرهما واما ان ذكر عيبا آخر فغيبة (شيخ) عن انس رضى الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال من القى جلباب الحياء فلا غيبة له (دنيا) عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده رضى الله تعالى عنهم ان النبي عليه السلام قال اتروعون عن ذكر القاجر متى يعرفه الناس اذكروه بما فيه يحذره الناس والامام الغزالي رحمه الله تعالى دعي حيث لم يشترط السب ولم يلفت الى الاهتمام (ثم ان الغيبة على ثلاثة اضرب الاول ان تغتاب وتقول لست اغتاب لاني اذكر ما فيه فهذا كفر ذكر الفقيه ابو الليث في التنبيه لانه استحلال للحرام القطعي واشائي ان يغتاب ويبلغ غيبته المغتاب فهذه معصية لا يتم بالتوبة عنها الا بالاستحلال لانه آذاه فكان فيه حق العبد ايضا وهذا يحمل قوله عليه السلام فيما خرجه (دنيا طط) عن جابر رضى الله تعالى عنه الغيبة اشد من الزنا قيل وكيف قال الرجل يزني ثم يتوب فيتوب الله تعالى عليه وان صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه وان لم يبلغ فيكفيه التوبة والاستغفار له ولم اغتابه (دنيا) عن انس رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كفارة من اغتبت ان تستغفر له ١٢ وهذا التفصيل هو الاصح الذي اختاره الفقيه ابو الليث وعند البعض يحتاج الى الاستحلال مطلقا وعند بعضهم لا مطلقا بل يكفيه التوبة والاستغفار (ثم اعلم انه لا بد لمن اغتتب عنده رجل او بهت ان ينصحه وينب عنه (دنيا) عن جابر رضى الله تعالى عنه مرفوعا من نصرا جاء المسلم بالغيب نصره الله تعالى في الدنيا والآخرة (شيخ) عن انس رضى الله تعالى عنه مرفوعا من اغتتب عنده اخوه المسلم فلم ينصره وهو يستطيع نصره ادركه الله في الدنيا والآخرة (دنيا) عن انس رضى الله تعالى عنه مرفوعا من حكي عرض اخيه في الدنيا بعن الله ملكا يوم القيمة يحمله من النار

٧ (قوله كفارة من اغتبت قال في الاحياء الاصح انه لا بد من الاستحلال والاعتذار ان قدر عليه وان كان فانيا او ميتا فينبغي ان يكثر الاستغفار له والدعاء ويكثر له من الحسنات وسبيل الاعتذار ان يبلغ في التوبة عليه والتودد و يلزم ذلك حتى يطلب قلبه فان طاب قلبه كان اعتذاره وتودده حسنة محسوبة يقابل له سيئة لغيبة في الآخرة انتهى كلامه وهذا التفصيل عند امكان الاستحلال فيجب بلوغ المغتاب والاستغفار له هو الاصح وعند البعض تحتاج الاستحلال مطلقا قياسا على الحقوق المالية (من ترحر جرب)

(شيخ) عرابي الرداء رضي الله تعالى عنه مرفوعا من ذنب عن عرض اخيه
 رد الله تعالى عنه عذاب النار يوم القيمة وتلا رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وكان حقا عليا نصرا المؤمنين في السابع النجاسة وهي كشف
 ما يكره كشفه وافشاء السر وفي الاكثر تطلق على نقل القول المكروه
 الى المعلن فيه وهي حرام الا ان يكون له ضرر فيه ولم يعلم ولم يمكن
 دفعه الابلاعلاء فيجب لانه نصح قال الله تعالى ولا تطع كل خلاف مهي
 همار مسله نيم مناع للخير ويل لكل همزة لمة (خ م) عن حذيفة
 رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول لا يدخل الجنة قتات وفي رواية تمام (حك) عن ابي موسى رضي الله
 تعالى عنه انه قال عليه السلام من سعى بالناس فهو لغير رشدة
 اوفيه أي منها (شيخ) عن العلاء بن الحارث ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال الهمازون واللازون والمشاؤون بالنجاسة الباغون البراءة
 العيب يحسروهم الله تعالى في وجوه الكلاب (النامن السخرية) وهي
 تتضمن الاستصغار والاستخفاف وهي حرام قال الله تعالى لا يحضر قوم
 من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم * (دينا) عن الحسن البصري ان
 النبي عليه السلام قال ان المستهزين بالناس يفتح لاحدهم باب من الجنة
 فيقال لهم فليجيئ بكره وغبه فاذا جاء اغلق دونه فما يزال كذلك حتى
 ان الرجل ليفتح الباب فيقال لهم فليأتيه (التاسع العن) ٩ وهو
 الطرد والابعاد من الله تعالى فلا يجوز لشخص معين بطريق الجزم الا ان يثبت
 موته عن التفرغ كابي جهل فرعون وابليس والحيوان ولا جاد وقد ورد
 التصريح عن النبي عليه السلام بالنهي عن لعن الريح والبرغوث وانما يجوز
 لعن بالردف الاسم المذموم اذ ثبت عن النبي عليه السلام انه لعن من ذبح
 لغير الله تعالى ومن لعن والديه ومن آوى محدنا ومن غير منار الارض
 وأكل اربا واكله وكاتبه وشاهده والواشمة والموشومة ومانع الصدقة
 والحلل والحالة والمختفي والمختفية ومن ام قوما وهم له كارهون وامرأة
 زوجها عليها ساخط ورجلا سمع الاذان ولم يحجب والراشي والمرتبني
 وعاصر الحجر ومعتصرها وشاربها وساقها وحاملها والحمولة اليه

٩ (قوله هو الطرد والابعاد
 هذا في العرف وامافي النجاسة
 فطلق الطرد قوله بطريق
 الجزم قال في الحاشية
 احتراز عن لعان الزوجين
 وقولك للكافر والمبتدع
 لعنهم الله ان مات على الكفر
 والابتداع انتهى قوله بغير
 الله بان لم يذكر عند الذبح
 اسم الله بل اسم غيره كأن
 يقول مثلا باسم اللات
 او باسم العزى او ذكر معه
 غيره كبسم الله ومحمد قوله
 من آوى محدنا أي من ضم
 اليه من احدث فعلا غير
 مشروع مثل السرقة
 وقطع الطريق قوله والحل
 هو الذي اثبت الحل وهو
 الزوج الثاني والحلل له
 هو الذي اثبت له الحل وهو
 الزوج الاول وكونهما
 ملعونين مشروط بكون
 العقد مشروطا بالطلاق
 بعد الدخول واما اذا لم
 يشترط الطلاق فلا كراهة
 عندنا

(خواجه زاده)

(قوله وقتاله كفران كان

بطريق الاستحلال او المراد
من آثار الكفر دون الايمان
او انه كفر بنعمة الاسلام
اوانه ستر خلق الاخوة اوانه
محمول على الزجر لان اهل
السنة والجماعة لا يكفرا احدا
بارتكاب الكبيرة قوله عن
سب الدهر والديك والا
موات الدهر اسم لزمان مبدأ
ايحاد العالم الى الانصرام وقد
يعبر به عن المدة الطويلة قال
رسول الله عليه السلام قال
الله تعالى يسب بنو آدم الدهر
وانا الدهر يدي الليل والنار
اقبل ليله ونهاره واذاشت
قبضتها قيل ان الدهر هنا
مصدر بمعنى الفاعل اي هو
الداهر المتصرف المدير
المفيض لما يحدث وقال الراغب
ان معناه ان الله فاعل ما يضاف
الى الدهر من الحوادث من
الخير والشر والسرة
والمساة فاذا سببت الدهر فقد
سببت الله تعالى وهو افع
واشنع
(من شرح رجب)

وباعها ومتابعها وواهبها واكل ثمنها والاولى ان لا يصدر اللعنة
عن المؤمن المتران الله لم يوجب علينا من احد ولو ابليس ففيه عبرة
لمن اعتبر (خ م) عن الضحاك رضي الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام
قال لمن المؤمن كقتله (ت) عن امسعود رضي الله تعالى عنه ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس المؤمن بطعان ولا لعان
ولا فاحش ولا بذي (م) عن ابي الدرداء رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت
رسول الله عليه السلام يقول ان العائنين لا يكونون شهداء ولا شفعا يوم
القيامة (د) عن ابي الدرداء رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله عليه
السلام يقول اذا لعن العبد شيئا صعدت اللعنة الى السماء فيغلق ابواب
السماء دونها ثم تهبط الى الارض فيغلق ابوابها دونها فتأخذ يمنا وشمالا
فاذا لم تجد مسافرا رجعت الى الذي لعن اذا كان لذلك اهلا والارجعت الى
قاتلها وفي هذا الحديث اشارة الى ان الاولى ان لا يلعن شي ولو اهلها
(العائتر) السب (خ م) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه ان
رسول الله عليه الصلاة والسلام قال من قال لاخيه يا كافر فقد باء بها
احدهما فان كان كما قال والا رجعت عليه (خ م) عن ابن مسعود رضي
الله تعالى عنه انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سباب المسلم فسوق
٢ وقته كفر (م) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال المستبان ما قاله فعلى الاول وفي رواية
فعلى البادى منهما حتى يعتدى المظلوم وهذا في نحويا جاهل وبالحق
مما يجوز فيه المقابلة واما نحو يازاني ويالوطي مما لا يجوز فيه المقابلة
فكلهما آثمان وكان اسم المبتدئ اكثر فعلى الثاني اما الصبر مع العقو
او الدعة الى القصاصي او المقابلة بنحويا جاهل وقد ورد التصريح
بالهوى عن سب الدهر والديك والا موات (الحادي عشر) القحش
وهو التعبير عن الامو المستقبحة بالعبرة الصريحة ويجرى ذلك في الفاظ
الوقاع وقضاء الحاجة وهذا مكروه عند عدم الحاجة والادب ان يذكر
بالكناية وهو دأب الصالحين (دنيانم) عن عبد ابن الله عمر رضي الله تعالى
عنه انه قال عليه الجنة السلام حرام على كل فاحش ان يدخلها (الثاني

عشر (النباحة) (م) عن ابي مالك الاشعري رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام اذا لم تلب قبل موتها تقام يوم القيمة وعليها سريال من قطر ان ودرع من جرب (الثالث عشر) الطعن والتعير قال الله تعالى * ولا تلذوا انفسكم ولا تتابروا بالالقاء (ت) عن معاذ رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله عليه الصلاة والسلام من غير اخاه غيب لم يمت حتى يعلمه (م) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله عليه السلام اثنتان في الناس هما بهم كفر الطعن في النسب والنباح على الميت (ومنها اتخاذ الطعام على الميت والضيافة للميت (حدمج) باسناد صحيح عن جرير ابن عبد الله رضى الله تعالى عنه انه كنا نعد الاجتماع الى اهل الميت وضعهم الطعام من النباحة وقد فصلناه في جلاء القلوب (الرابع عشر المراء) وهو طعن في كلام الغير باظهار خلل فيه اما في اللفظ من جهة العربية او في المعنى او في قصد التكلم بان يقول هذا الكلام حق ولكن ليس قصدك منه الحق من غير ان يرتبط به غرض سوى تحقير الغير واظهار مزية الكياسة وهذا حرام والذي ينبغي للؤمن اذا سمع كلاما ان كان حقا ان يصدقه وان كان باطلا ولم يكن متعلقا بامور الدين ان يسكت عنه وان كان متعلقا بها يجب اظهار البطلان والانتكار ان رجا القبول لانه نهى عن المنكر (ت) عن ابي امامة انه قال رسول الله عليه السلام من ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في ريش الجنة ومن تركه وهو نحق بنى له في وسطها ومن حسن خلقه بنى له في اعلاها (دنيا طب هق) دن ام سلة رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام ان اول ما عهد الى ربي ونهاني عنه بعد عبادة الاوثان وشرب الخمر ٣ ملاحاة الرجال (دنيا) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام لا يستكمل عبد حقيقة الايمان حتى يترك المراء وان كان محقا (ت) عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله عليه السلام قال لا تمار اخاك ولا تم زحه ولا تعده موعدا فتخلفه (الخامس عشر الجدال) وهو ما يتعلق باظهار المذاهب وتقريرها فان قصد تنجيل الخصم واظهار فضله فحرام بل كفر عند بعض وقدم في فصل الفصل العلم (ت) عن ابي

٣ (قوله ملاحاة الرجال
اي مناظرتهم قوله خصمون
اي شديد الخصومة قوله
بالتى هي احسن قال القاضي
بالطريقة التى هي احسن
طرق الجادلة وهى الرفق
واللين والوجد الايسر
والقدمات التى هي اشهر
قوله فان ذلك انفع لتسكين
لهم انتهى قوله ولكن تركه
اي الاختصام قوله الالد
الخصم اتمم خصم
شديد الخصومة (خواجه
زاده (قوله ماضربوه لك
الاجدلاى ماضربوا هذا
النل الا لاجل الجدال
والخصومة لا لتمييز الحق
من الباطل قوله خصمون
شداد الخصومة حراص
على الجراح
(من شرح القنوى)

امامة رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله عليه السلام ماضل قوم
بمد هدى كانوا عليه الا اوتوا الجدل ثم تلا (ماضيه لك الاجدلا
بل هم قوم خصمون) وان قصد اظهار الحق وهونادر بجائر بل مندوب
اليه قال الله تعالى وجادلهم بالتي هي احسن (السادس عشر
الخصومة) وهي لجاح في الكلام ليستوفى به مال او حق مقصود فان كان
مبطلا او خاصم بغير علم او مزج بالخصومة كلمات مؤذية لايحتاج اليها
في نصره الجمة واظهار الحق او كان بالخصومة لقهر الخصم وكسره
فقط فحرام وان خلا عن هذه الامور وهونادر بجائر ولكن تركه
اولى ما وجد اليه سبيلا (خم) عن عائشة رضى الله تعالى عنها انه قال
رسول الله عليه السلام ان ابغض الرجال الى الله تعالى الالد الخصم
(ت) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله عليه السلام
قال ٧ كفى بك انما ان لاتزال مخاصما (دينا صف) عن ابي هريرة
رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله عليه السلام من جادل خصومة
بغير علم لم يزل في سخط الله تعالى حتى ينزع (السابع عشر الفناء)
قال الله تعالى ومن الناس من يشترى لهو الحديث (هـ) عن ابن مسعود
رضى الله تعالى عنه عن النبي عن السلام انه قال الفناء ينبت النفاق
كايئب الماء البقل (دينا طك) عن ابي امامة رضى الله تعالى عنه عن النبي
عليه السلام انه قال مامن رجل رفع عقبره بفناء الابعث الله له
شيطانين على منكبيه يضربان باعقابهما على صدره حتى يمسك
ففي التار خاية اعلم ان التغي حرام في جميع الاديان قال في الزيادات اذا
اوصى بما هو معصية عندنا وعند اهل الكتاب وذكر منها الوصية للفتن
والغنيات وحكي عن ظهير الدين المرفياني رحمه الله انه قال من قال
لقرئ زماننا احسنت عند قراءته يكفر انتهى وجهه التغي للناس
لما كان حراما بالاجماع كان قطعيا قمسينه تحليل للحرام وكذا كل تحسين
القبج القطعي كفر وصاحب الهداية والذخيرة سياه كبيرة هذا في التغي
لناس في غير الاعباد والعرس ويدخل فيه تغي صوفية زماننا في المساجد
والدعوات بالاعتار والاذكار مع اختلاط اهل الهوى والرد بل هذا

٧ (قوله كفى بك انما لاناه قلنا
يخلو عن الكلمات المؤذية
بقصد القهر والكسر . لم
يزل عن المخاصمة مع آخر
قوله لهو الحديث قال
المفسرون والمراد بلهو
الحديث الفناء حتى حلف
ابن عباس رضى على كون
المراد هذا الفناء بالكسر
والمدمعنى التغي واما بالقبح
والمدمعنى النفع واما بالكسر
والقصر فضده الفقر قوله
عقبره اى صوته قوله في
جميع الاديان اى السماوية
قوله قال في الزيادات هذا
دليل على حرمة في جميع
الاديان
(خواجده زاده)

٢) قوله بلحون العرب اى
ترجماتها الحسننة التى
لا تخرج شئ معها من
الحروف عن مخرجها لان
ذلك يضاعف النشاط
ويزيد معه الانسان اعلم
ان اللحن قد يكون بتعريف
الكلمات بان يقص حرفا
من حروفها سواء كان
حرفا او غيره او بان يزيد
فيها وقد يكون بتغيير
صفات حروفها بان يقص
شيئا من كفيات الحروف
او يزيد كالحركات
والسكنات والمدات وغير
ذلك من الادغام والاختفاء
والاشباع وقد يستعمل اللحن
بمعنى التفتى وقد يطلق
وبراد به مجرد حسن الصوت
من غير تغيير لفظ فعلى هذا
متى قيل قراءة القرآن بالالحن
يراد حسن الصوت ولحون
العرب اى اصواتهم الطيبة
التي هى مد المدود وقصر
المقصور وتزيق المرقق
وتفخيم المخفم وادغام المدغم
واظهار المخنهر واخفاء المخفي
(رجب افندى)

اشد من كل تفتن لانه مع اعتقاد العبادة واما التفتى وحده بالاشعار لدفع
الوحشة او فى الاعياد والمرس فاختلوا فيه فالصواب منه مطلقا فى هذا
الزمان واما قبذنا بالاشعار لان التفتى بالقرآن والذكرو الدماء يستلزم
اللحن الحرام بلا خلاف واما التفتى بمعنى حسن الصوت بلا لحن فمدوب اليه
(خرج عبد الرزاق عن البراء رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام
قال زينوا اصواتكم بالقرآن وفى رواية (دس) زينوا القرآن باصواتكم
(خم) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله عليه السلام ما
اذن الله لشيء ما اذن لني ان يتفتى بالقرآن وفى رواية لني حسن الصوت بالقرآن
بمهره وفى رواية (م) لني يتفتى بالقرآن بمهره وفى رواية (خ) عنه
مرفوعا ليس منسا من لم يتغن بالقرآن * وليس المراد بالتفتى فى هذه
الاحاديث المعنى المشهور منه بوجوه ثلاثة (الاول ان لا خلاف بين الائمة
ان قارئ القرآن مثاب من غير تحسين منه صوته فضلا عن التفتى فكيف
يستحق الوعيد وهذا الوجه لا نور بشئ رحه الله تعالى) والثانى انه
يتعارض حينئذ ما خرجه الترمذى الحكيم عن حذيفة مرفوعا اقرؤا
القرآن ٢ بلحون العرب واصواتها واياكم ولحون اهل الفسق ولحون اهل
الكتاب فانه سيجى بى قوم يرجعون بالقرآن ترجيع الفناء والرهانية
والنوح لا يجاوز هنا جرهم مفتونة قلوبهم وقلوب من يعجبهم شأنهم
وما خرجه (بر) من حديث ابي عنبس رضى الله تعالى عنه وسيمى فى
دعاء الانسان على نفسه (والثالث ان الفقهاء صرحوا بكون التالى بالتفتى
والسامع آمين قال الامام البرازى رحه الله تعالى قراءة القرآن بالالحن
معصية والتالى والسامع آمين وكذا فى جميع الفتاوى وقال البرازى ايضا
اللحن فيه حرام بلا خلاف قال الله تعالى قرأنا عربيا غير ذى عوج وقال
الزباجى لا يحل الترجيع فى قراءة القرآن ولا التطريب فيه ولا بجل الاستماع
اليه لان فيه تشبها بفعل الفسقة فى حال فسقهم وهو التفتى وقال فى التاتار
خانية التفتى بالقرآن والالحن ان لم يغير الكلمة عن موضعها بل يحسنه
بتحسين الصوت وتزيين القراءة فذلك مستحب عندنا فى الصلوة
وخارجها وان كان يغير الكلمة عن موضعها بوجوب فساد الصلوة لان

ذلك منهى عنه وقال التور يشق القرأة على الوجه الذي يهيج الوجه
في قلوب السامعين ويورث الحزن ويحلب الدمع مستحبة ما لم يفرجه
التغنى عن التجويد ولم يصرفه عن مراعاة النظم في الكلمات والحروف
فاذا انتهى الى ذلك عاد الاستحباب فيه كراهية (واما الذي احذره
التكلفون وابدعه المرتنون بمعرفة الاوزان وعلم الموسيقى فيأخذون
في كلام الله تعالى مأخذهم في التشديد والغزل والمنويات حتى لا يكاد
السامع يفهم من كثرة التغمات والتقطيعات فانه من اشنع البدع واسوء
الاحداث في الاسلام وزي ادنى الاقوال واهون الاحوال فيه ان نوجب
على السامع التكبير وعلى التالى التعذير قال النوى في التبيان قال قاضى
القضاء في كتاب الحاوى القرأة بالالحان الموضوعة ان اخرجت لفظ
القرآن عن صيغته بادخال حركات فيه او اخراج حركات منه او قصر محدود
او مد مقصور او تعطيط يخفى به اللفظ ولبس المعنى فهو حرام يفسق به
القارئ ويأثم به المستمع لانه عدله من نفعه القويم الى الاحوجاج
والله تعالى يقول قرأنا عربيا غير ذى هوج فاذا تقرر هذا فالراد بالتغنى
في حديث الوعيد اما الجهر والاعلان والافصاح فيما يحتاج اليه ويؤيده
وقوعه موقع التفسير للتغنى في الحديث الآخر واما الاستغناء بالقرآن
عن الاشعار واحاديث الناس وقد ورد التغنى بهذا المعنى او التجويد
والترتيل فانه زين للقرآن لاسيما مع حسن الصوت وما في حديث ما اذن
الخ فاحد هذه الوجوه مع زيادة تحسين الصوت بل هو اولى الوجوه فيه
على رواية حسن الصوت وهذه الوجوه ذكرها الامام التور يشق
واكمل الدين في شرح هذه الاحاديث والله تعالى اعلم ﴿ الثامن عشر ﴾
افشاء السر (د) عن جابر رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال ٩ المجالس بالامانة الاثلاثة سفك دم حرام وفرج
حرام واقتطاع مال بغير حق (دت) عن جابر رضى الله تعالى عنه ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا حدث رجل رجلا بحديث
ثم التفت فهو امانة (حك) عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه انه قال
عليه السلام انما يقضى بين الناس بالامانة لا يحل لاحدهما ان يشقى

٩ (قوله المجالس بالامانة
المعنى جميع المجالس ملابس
يكون ما وقع فيها من
الاقوال والافعال امانة
عند اهلها لا يجوز الخيانة
فيه بافشائه الى الغير الا
ثلاثة مجالس مجلس سفك
دم حرام ويلحق به ضرر
احد بوجه بغير حق اذا
طلب ومجلس وامى فرج
حرام ويلحق به دواهيته
اذا طلبت المرأة واقتطاع
مال الغير بغير حق سرقة
او تلفا ويلحق به الشتم
مؤذية مثل يا كافر يا فاسق
وقت الطلب فان هذه
الثلاثة يجوز افشاؤها
بل يجب تارة قوله التفت
اى يمينا وشمالا قوله فهو
امانة اى عنده لا يجوز له
الخيانة بالافشاء الى الغير
(خواجه زاده)

٨ قوله مرعلا وهو ما يكون
اسناده متصل الى التابعي
يقول التابعي قال رسول الله
عليه السلام كذا او فعل كذا
والموقوف ما كان اسناده
متصلا الى الصحابي لا يقول
الراوي من الصحابي انه قال
الصحابي قال رسول
الله عليه السلام كذا
او سمعت من رسول الله كذا
بل يقول الراوي ان فلانا
الصحابي يقول كذا او يفعل
كذا او يأمر كذا وما شبه
ذلك ومن الموقوف ما يقول
الصحابي كان اصحاب رسول
الله يقولون كذا او يفعلون
كذا او يأمرون هذا قوله
مذعة لجم بضم الميم وكسر
القطعة من الجم والمراد به
ما يلحقه في الآخرة من
الهوان وذل السؤال ويحتل
ان يحثي يوم القيمة و لجم وجهه
ساقطاً عقوبة له واما علامة
يعرف الناس بها انه كان
بدلاً الناس في الدنيا
(من شرح القنوي)

على صاحبه ما يكره (م) عن ابي سعيد رضي الله تعالى عنه مرعوا ان من
اشترى الناس عند الله تعالى منزلة يوم القيمة الرجل يفضي الى امرائه
وتقتضي اليه ثم ينشر احدهما سر صاحبه (اعلم ان ما وقع او قيل في مجلس
بما يكره افشاؤه ان لم يخالف الشرع يلزم كتمانته وان خالف الشرع
فان كان حق الله تعالى ولم يتعلق به حكم شرعي كالحد والتعزير فكذلك
وان تعلق به فلك الخيار والستر افضل كالزنا وشرب الخمر وان كان حق
البعد فان تعلق به ضرر لاحد او حكم شرعي كالقصاص والتضييق
فليك الاملام ان جهل والشهادة ان طلب والا فالكتم ﴿التاسع عشر﴾
الخصوص في الباطل وهو الكلام في المعاصي ككبايات مجالس الخمر والزنا
والزواني من غير ان يتعلق بها غرض صحيح وهذا حرام لانه اظهار
معصية نفسه او غيره من غير حاجة (ديا طيب) عن ابن مسعود رضي الله
تعالى عنه موقفاً انه قال اعظم الناس خطايا يوم القيمة اكثرهم خوضاً
في الباطل (ديا ٨) مرسلهم فتادة رضي الله ﴿العشرون﴾ سؤال
المال والمنفعة الدنيوية عن لاحق له فيه وهو حرام الا عند الضرورة
(خ م) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي عليه الصلاة السلام
قال لا تزال المسئلة باحدكم حتى يلقى الله تعالى وليس في وجهه مزعة لحم
(دسني) عن سمرة بن جندب رضي الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام
قال المسائل كدوح يكذب بها الرجل وجهه فمن شاء ابقى على وجهه
ومن شاء تركه الا ان يسأل الرجل ذات سلطان او في امر لا يجحد منه بد
(ط م) عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم من سأل مسألة عن ظهر غنى استكثر بها من رصف جهنم
قالوا وما ظهر غنى قال عليه السلام عشاء ليلة (ت) عن حبشي بن جنادة
رضي الله تعالى عنه انه قال رسول الله عليه السلام ان الصدقة لا تحل
لغني ولا لذئ مرة سوى المطلق لا تحل الا الذي فقر مدقع او غرم مدفع او دم
موجع ومن سأل الناس ليثرى به ماله كان خوساً في وجهه يوم القيمة ورضفاً
ياكله من جهنم فمن شاء ذل قال ومن شاء فليكثر وقال عليه السلام لا يبيكر
ابي وغوث وثوبان رضي الله تعالى عنهم لثمان احداً شيئاً ان سئل سوط

وكان أبو بكر وثوبان يزنان عند سقوط سوطهما في اجمع ما يكون من الناس ولا يقولون لمشاة عندهما ثاولونه فدل ان حرمة السؤال لا تقتصر على المال بل تم الاستخدام خصوصا اذا كان صيبا او مملوكا لغيره واما صبي نفسه فيجوز استخدامه ان كان فقيرا او اراد تهذيبه وتأديبه (والضرورة التي تبيح السؤال ان لا يقدر على الكسب للمرض او الضعف ولا يكون عنده قوت يوم وسؤال الصدقة والزكوة سواء بخلاف سؤال حقه من الدين او من بيت المال لمصرفه واستخدامه مملوكه واجيره وزوجه في مصالح البيت وتليذه باذنه ان كان بالغا وابذنه ان صبيبا واقبح السؤال ما كان لوجه الله تعالى (طب)
عن ابي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه عن النبي عليه السلام انه قال ملعون من سأل بوجه الله تعالى (د) عن جابر رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يسئل بوجه الله تعالى الا الجنة (ومن السؤال المذموم سؤال المرأة الطلاق او الخلع عن زوجها من غير بأس (دت) عن ثوبان رضى الله تعالى عنه عن النبي عليه السلام انه قال ايما امرأة سألت زوجها طلاقا من غير بأس فحرام عليها رايحة الجنة وقد ورد ان المختلعات هن المناقات ومنه سؤال العبد او الامة البيع عن المولى من غير بأس وقد ذكر في الفتاوى انه مستحق به التعذير والتأديب ﴿ الحادى العشرون ﴾ سؤال العوام ٧ عن كنه ذات الله تعالى وصفاته وكلامه وعن الحروف اهى قديمة اوم محدثة وعن قضاء الله تعالى وقدره مما لا يبلغه فهمهم (خ م) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال هذا خلق الله فمن خلق الله تعالى فن وجد من ذلك شيئا فليقل آمنت بالله ورسله وفي رواية فليستعذ بالله تعالى وليفتد وزاد (د) فاذا قالوا ذلك فقولوا الله احاد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد ثم ليثقل من يساره وليستعذ من الشيطان (خ م) عن المغيرة بن شعبة رضى الله تعالى عنه انه نهى النبي عليه السلام عن قبل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال ﴿ انانى والعشرون ﴾ السؤال عن المشكلات

٧ (قوله عن كنه ذات الله تعالى المنع اطلاعه عند يقوم والممكن عند آخرين ولكن يبقى في حيز الامكان ولم يخرج الى الوجود قال المحقق الدواني واما معرفة ذاته تعالى بالكنه فقير واقع عند المحققين ومنهم من قال بامتناعه كسجدة الاسلام واما الحرمین والصوفية والفلاسفة قوله مما لا يبلغه فهمهم من المشابهات والاشياء الغامضة والمسائل المشكلة ومن حقه الاشتغال بالعبادات والايمان بماورد القرآن واثم تسليم لما جاء به الرسول عليه السلام من غير بحث وتفتيش وسؤالهم عن غير ما يتعلق بالعبادة يستحقون به المقت من الله تعالى وهو كسؤال خادم الدواب عن اسرار الملك وهو موجب للعقوبة وكل من سأل عن علم غامض ولم يبلغ تلك الدرجة فهو مذموم (من شرح القنوى)

ومواضع القلط للتغليط والتضليل وهو حرام (د) عن معلومة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام نهى عن الاغلو طات بخلاف السؤل عنها لتعلم او لتعليم او اختبار اذ هانهم او تشبه ذها او حثهم على التأمل فانه مستحب الثالث والعشرون) الخطاء في التعبير ودقائق الخطاء (م) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال قال عليه السلام لانسوا العنب الكرم انما الكرم الرجل المسلم وزاد في رواية عن وائل بن حجر رضى الله تعالى عنه ولكن قولوا العنب والخيلة (م) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله عليه السلام اذا سمعتم الرجل يقول هلك الناس فهو اهلكهم هذا اذا قال مجبا بنفسه مزريا بغيره واما اذا قاله وهو يرى نفسه معهم وهو لنفسه اشدا حقا راضا لغيره فلا بأس به كذا فسرهم مالك رحمه الله تعالى (د) عن حذيفة رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام لاتقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان وفي الجامع الصغير يكره ان يقول الرجل في دمه انه بحق نبيك اقول (٣) وكذا كل مخلوق لانه حلل صاحب الهداية بقوله لانه لاحق للمخلوق على الخالق وجوز في البرازية ان يقول بحرمته فلان ويكره بمقد العز من عرشك بتقديم العين او تأخيرها وفي الخلاصة وقال محمد رحمه الله تعالى اكره ان يقول ايمانى كايما جبرائيل ولكن يقول امنت بما آمن به جبرائيل وفي السراجية يكره ان يدعو الرجل اباه والمرأة زوجها باسمه (خ م) عن سهل بن حنيف رضى الله تعالى عنه قال رسول الله عليه السلام لا يقولن احدكم خبت نفسي ولكن ليقل لقست نفسي (د) عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت قال عليه السلام لا يقولن احدكم جاشت نفسي ولكن ليقل لقست نفسي (ج) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه جاء رجل الى النبي عليه السلام فكلمه في بعض الامر فقال ما شاء الله وشئت فقال عليه السلام اجعلتنى لله تعالى عزلا قل ما شاء الله وحده (خ م) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام لا يقولن احدكم عسدى وامتى كلكن عبيد الله وكل نساءكم امام الله ولكن ليقل غلامي وجاريتى وفئتي ولا يقول المملوك ربى ولا ربى ولكن سيدى وسيدتى فكلكن عيذى وارب واحد) وغير

٣) قوله وكذا كل مخلوق
أم مثل الملك والعرش
والكرسى والاولياء
والشايخ قوله بحرمته فلان
بتبدل الحق بالحرمه قوله
بمقد العز لان تقديم العين
يشعر بمقد عز الله من العرش
وتأخيرها يشعر معنى القعود
عليه وكلاهما غير مناسب
قوله وقال محمد اكره لان
الايمان وان لم يحتمل الزيادة
والنقصان بحسب الكم
لكنه يقبل الشدة والضعف
وايمان جبرائيل اقوى
بلا شك فلا وجه للتشبيه وقوله
لا يقولن احدكم عند قيئه
قوله خبت لان في اطلاق
الطباة على النفس نوع تشام
قوله لقست اى غشت قوله
جاشت اى غشت قوله عدلا
اى مثلا قوله مامية بنت عمر
رضى الله تعالى الى جيلة
(خواجه زاده)

رسول الله عليه السلام امم ماصية الى جيلة وحزن الى سهل وهزبن
 وعثة وشيطان وحكم وخراب وشهاب وحرب الى سلويرة الى زينب
 فقال عليه السلام لا تركوا انفسكم وكان يكره ان يقال خرج من عنده
 برة ومرة الى جويرية وسعى المضطجع التبعث وارضا تسمى حفرة خضرة
 وشعب الضلالة شعب الهدى وبني الزينة بنى الرشدة وبني مغوية بنى
 رشدة ٩ واصرم زرعة ومنع عن التكنية بابي الحكم وقال رسول الله
 عليه السلام اقمج الاسماء حرب وان اخنع اسم عند الله تعالى ملك
 الاملاك وقال عليه السلام لانمين غلامك يسارا ورباحا ولا بخيضا
 ولا افلح ولا بركة ولا نافعا فانك تقول اثمة هو فيقال لا (والرابع
 والعشرون) النفاق القولى وهو مخالفة القول الباطن في الشاء
 و اظهار الحب (طب) قيل لابن عمر رضى الله تعالى عنهما انا ندخل
 على امرأتنا فنقول القول فاذا خرجنا قلنا غيره فقال كنا نعد ذلك نفاقا
 على عهد رسول الله عليه السلام (ومنه تصديق الكاذب (حذو حبس ت)
 من جابر رضى الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال لكعب بن جعرة
 رضى الله تعالى عنه اماذك الله تعالى من اماراة السفهاء قال وما اماراة
 السفهاء قال عليه السلام امرء يكونون بعدى لا يتدنون بهدى
 ولا يستضيئون بنسنى فمن صدقهم بكذبهم واطاعهم على ظلمهم فاولئك
 ليسوا منى ولست منهم ولا يردون على حوضى ومن لم يصدقهم ولم يعنهم
 على ظلمهم فاولئك منى وانا منهم وسيردون على حوضى يا كعب بن جعرة
 الناس غاديان فبتاع نفسه فمتهما وباع نفسه فوبقها وقلا يخلو
 عن هذا من يدخل على الامراء والكبراء ثم يجوز المداواة وهى ما يكون
 لدرد الضرر والشرع يخاف منه وضده المداينة وهى ما يكون للتوائى
 وعدم المبالاة لامر الدين وقد مر هذه الثلاثة (خم) عن عائشة رضى
 الله تعالى عنها ان رجلا استأذن على رسول الله عليه فلما رآه
 قال بئس اخو العشيرة وابئس ابن العشيرة فلما جلس تطلق في وجهه
 وانبط اليه فلما انطلق قلت يا رسول الله حين رأيت الرجل قلت له
 كذا وكذا ثم تطلقت في وجهه وانبطت اليه فقال يا عائشة متى عهدنى

قوله ماصية بنت عمر رضى
 الله تعالى عنه الى جيلة
 ٩ (قوله اصرم اى افطع
 قوله القول الموافق
 لافراضهم والملازمة لطباعهم
 من المدح والثناء و اظهار
 الحب قوله من اماراة السفهاء
 اى البلوغ وقت امارتهم
 قوله بهدى اى يسيرى
 وطريقى قوله ولم يعنهم بل
 يعتزلهم قوله غاديان الغادى
 هو الخارج وقت الغداة
 لسفر اى صنفان مسافران
 فى طريق الآخرة فصنف
 متباع لنفسه من عذاب الله
 بالاعمال الصالحة وصنف
 مهلكها بتابع الهوى وترك
 الاعمال قوله فبتاع اى مشتر
 قوله فوبقها مهلكها قوله
 يخاف منه اى من ضرره
 وشره قوله اخوا العشيرة
 الاخ والعشيرة بمعنى واحد
 (خواجه زاده)

فماشا ان من شر الناس عند الله تعالى مزلّة يوم القيمة من تركه الناس اتقاء شره وفي رواية ان من شرار الناس الذين يكرمون اتقاء السننهم (الخامس والعشرون) كلام ذي اللسانين الذي يتكلم بين المتعادين كل واحد بكلام يوافق له كل واحد منهما ما هو عليه في واحد الى الآخر او كان يحسن لكل واحد منهما وهذا يتضمن المعادة ويثنى عليه او بعد كل واحد منهما ان ينصره وهذا يتضمن التفاق ويزيد عليه (حد) عن عمار بن ياسر رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله عليه السلام من كان له وجهان في الدنيا كان له لسانان من نار يوم القيمة (خ م د) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله عليه السلام يجحدون من شر عباد الله يوم القيمة ذا الوجهين يأتي هؤلاء بجديث وهؤلاء بجديث وفي رواية يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه (السادس والعشرون) الشفاعة السيئة قال الله تعالى ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها (طب ح ك) عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول من حالت شفاعته دون حد من حدود الله تعالى فقد ضاد الله تعالى وهى كثيرة منها الشفاعة لتقليد القضاء والامارة والتولية مطلقا لورود النهى عن طلبها والشفاعة فيها ومنها الشفاعة للامامة ٦ لمن ليس اهلها او وجد من هو اولى بها منه وكذلك الاذان والتعليم والتدريس ونحوها وسببها الجهل والطمع وحب الاقرباء والاحياء وحب الله تعالى وحب نفسه اولى واحق والحياء من الناس والحياء من الخالق المم الضار النافع اقدم والزم والخوف من العداوة او ذهاب المنصب والرزق الدار قاله احق ان يخشاه وضدها الشفاعة الحسنة قال الله تعالى من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها (خ م) عن ابي موسى رضى الله الله عنه انه كان رسول الله عليه السلام جالسا فجاء رجل يسأل فاقبل علينا بوجهه وقال اشفعوا تجروا ويقضى الله على لسان رسوله ما شاء وفي رواية كان اذا اتاه طالب حاجة اقبل على جلسائه فقال اشفعوا تجروا اى الحديث (د) عن معاوية رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله

٦ (قوله ان ليس اهلها اى عدم الاهلية اصلا باحد امور ثلاثة الحلل الموجب للكفر في الاعتقاد بعدم مطابقته لمذهب اهل السنة والجماعة وعدم الاهتمام في امر الطهارة بان لا يالى عن العباسة المانعة للصلوة في البدن والثوب او عن وصول الماء الى بعض اعضاء الوضوء وعدم قراءة ما يحوز به الصلوة فاذا عدم هذه الثلاثة بان طابق اعتقاده اعتقاد اهل السنة وكان له الاهتمام في هذا الامر وبان يقرأ ويحسن ما يحوز به الصلوة تحققت الاهلية وان الاستداع الغير الموجب للكفر فيوجب اشد الكراهة لاعدم الجواز رأسا للشفاعة لله مكروهة اشد الكراهة وكذا الشفاعة لمن لم يراع تعديل الاركان (من شرح القنوى)

عليه السلام اشفعوا توجبوا فاني لاريد الامر فادخره كيه تشفعوا
فوجبوا (السابع والعشرون) الامر بالنكر والتبى عن المعروف
وهو صفة المناقبة قال الله تعالى المناقون والمناقبات بعضهم من
بعض يأمرون بالنكر وينهون عن المعروف ويدخل فيه الامر بالظلم
وامانة الظلمة على ظلمهم بالقول وضده فرض على الكفاية عند القدرة
بلاضرر قال الله تعالى * ٧ ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون
بالعرف وينهون عن المنكر واولئك هم المفلحون * (م) عن ابى سعيد
رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله عايه السلام يقول
من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فليسانه فان لم يستطع
فليقلبه وذلك اضعف الايمان وهذا الحديث نص في كون الوجوب
على هذا الترتيب على كل شخص وهو قول اكثر العلماء وهو المختار للفقوى
وقال بعضهم التغير باليد على الامراء والحكام وباللسان على العلماء
وبالقلب على العوام وهو المروى عن ابى حنيفة رحمه الله تعالى
فلذا اوجب الضمان في كسر المعازف اذا كان لها قيمة من غير اعتبار
صلاحيتها فهو وكان بغير اذن الامام ولا يشترط في وجوبه كونه مأملا
بما امر به ونهى عنه (ططص) عن انس رضى الله تعالى عنه انه قال
قلنا يا رسول الله الا تأمر بالمعرف حتى نعمل به كله والانهى عن المنكر
حتى نجتنبه كله فقال عليه السلام بل مروا بالمعرف وان لم تعملوا به
كله وانهاوا عن المنكر وان لم تجتنبوا كله (زطب) عن ابن عباس رضى الله
تعالى عنهما انه قيل يا رسول الله اتهلك القرية وفيها الصالحون قال
نعم قيل بم يا رسول الله قال بتهاونهم وسكوتهم على معاصى الله تعالى
(حد) عن عدى بن عمير رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام
ان الله لا يعذب الخاصة بذنوب العامة حتى يرى المنكر بين اظهريهم
وهم قادرين على ان ينكروه فلا ينكروه (عن على بن معبد رحمه الله تعالى
عن يحيى بن عطاء رضى الله تعالى عنه عن ابى عبد الله عليه السلام انه قال
ما جميع اعمال البر والجهاد في سبيل الله تعالى عند الامر بالمعرف
والنهى عن المنكر الا كنفقة واحدة في بحر جلى فمن هذا قال الفقهاء الحسبة أكد

٧ قوله ولتكن منكم دل
هذه الآية على فرضيته لان
الامر للوجوب او على
كونه على سبيل الكفاية
لان من التبعض لان الامر
بالعرف والتبى عن المنكر
من فروض الكفاية انتهى
قوله بالنكر اى في الشرع
قوله على الكفاية حتى
لواقام البعض سقط عن
الباقين واما اذا لم يقيم احدا
ثم الجميع قوله بلاضرر
لنفسه او لغيره لكن اذا
كان الضرر لنفسه اذا
اختار يكون مأجورا واما
اذا كان لغيره فلا يجوز الا
برضاء قوله واولئك اى
اهل هذه الصفة هم
المختصون بكمال الفلاح
قوله فليقلبه اى فليكرهه
وليتركه بقلبه لان التغير
لا يكون الا بالانكار وعدم
الرضاء والكرهه
(خواجه زاده)

من الجهاد فانه لا يجوز عند ثبوت القتل وعدم النكابة للكفرة ويجوز الحسبة
ويكون من افضل الشهداء (صب) عن انس رضى الله تعالى عنه
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزال لاله الا الله تنفع
من قالها وترد عنهم العذاب والنقمة ما لم يستخفوا بحقها قالوا يا رسول الله
وما الاستخفاف بحقها قال نظر العبد بمعاصي الله تعالى فلا ينكره ولا يغيره
(ح ك) من جابر رضى الله تعالى عنه عن النبي عليه السلام انه قال
سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ورجل قام الى امام جائر فامر به ونهاه
فقتله (د) عن ابى سعيد رضى تعالى عنه انه قال رسول الله عليه السلام
افضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر او امير جائر (م) عن عبد الله
ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال ما من نبي بشه
الله تعالى في امته قبلى الا كان له في امته حواريون واصحاب يأخذون بسنته
ويقننون بامرهم ثم انهم يخلف من بعده ٩ خلوف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون
ما لا يؤمرون فمن جاهدكم بیده فهو مؤمن ومن جاهدكم بلسانه فهو
مؤمن ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن وليس وراء ذلك من الايمان حبة
خر دل (ت) عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله صلى
تعالى عليه وسلم لما وقعت بنوا اسرائيل في المعاصي نهتهم علماءهم
فلم ينهوا فجالسوا في مجالسهم وأكلواهم وشاربواهم فغضب الله قلوب
بعضهم بعض واغضبهم على اسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا
وكانوا يعتدون فجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان متكئا فقال لا
والذى نفسى بيده حتى تأطروهم على الحق اطرا دل هذا الحديث الشريف
ان مجرد التمسك لا يكفي في الخروج عن الانتم بل لابد من البغض والغضب
والهجر وعدم الاختلاط ان لم ينهوا ﴿ التامن والعشرون ﴾
غلظة الكلام والغف فيه وهتك العرض سيما في الملاء في غير محله
ومحله الكفرة والمبدعة والظلمة والبهى عن المكر اذا لم يجمع الفرق والابن
واقامة الحدود والتعذر والتأديب قال الله تعالى * واغلظ عليهم
وليحدوا فيكم غلظة ولاتأخذكم بهما رأفة في دين الله * وفيما عداها
يستحب طيب الكلام وطلاقة الوجه والتبسم (طب) عن مقدم

٩ قوله من بعده خلوف هو
جميع خلف بالسكون وهو
الردى من الاغقاب والخلف
بالفتح الصالح منهم وجعله
اخلاف قوله وليس وراء
ذلك اه وقيل معناه ان ادنى
مراتب الايمان ان لا يستحسن
المعاصي او ينكره بقلبه
وان لم يمنع عنه او شغل
لا فراض دينية ولذات
دنية عاجلة واذا زال ذلك
حتى استنصوب المعاصي
وجوز التدليس على الخلق
والتليس في الحق خرج
من دائرة الايمان خروج
من استحل محارم الله تعالى
واعتقد بطلان احكامه
(من شرح القنوى)

ابن شريح عن ابيه عن جده رضى الله تعالى عنهم انه قال قلت يا رسول الله
 حدثني بشئ يوجب لي الجنة قال عليه الصلاة والسلام موجب الجنة اطعام
 الطعام وافشاء السلام وحسن الكلام (طبرك) من عبد الله بن عمر
 رضى الله تعالى عنهما ان النبي عليه السلام قال في الجنة غرفة يرى ظاهرها
 من باطنها وباطنها من ظاهرها فقال ابو مالك الاشعري رضى الله تعالى
 عنه لمن هي يا رسول الله قال لمن اطاب الكلام واطعم الطعام وبات قائما
 والناس نيام (حب) عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم تبسمك في وجه اخيك لك صدقة (دنيا) عن رضى الله تعالى عنه
 من النبي عليه السلام ان من الصدقة ان تبسم على الناس وانت طليق الوجه
 ﴿التاسع والعشرون﴾ السؤال والتفتيش من عيوب الناس وهو الجسس
 وتبع عورات المسلمين قال الله تعالى ولا تجسسوا الآية (د) عن معاوية رضى الله
 تعالى عنه انه قال رسول الله عليه السلام انك ان اتبع عورات الناس افسدتهم
 او كدت تفسدكم (د) عن ابي برزة رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام
 يا معشر من اسلم بلسانه ولم يدخل الايمان في قلبه لا تغتابوا الناس ولا تتبعوا
 عوراتهم فانه من تتبع عورة اخيه تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يفضحه
 ولو كان في جوف بيته ﴿الثلاثون﴾ افتتاح الجاهل الكلام عند العالم والتليذ
 ٣ عند الاستاذ او اهل او افضل منه قال في الخلاصة قال الزيدوسى رحمه الله
 تعالى سألت الامام الخير اخزى من حق العالم على الجاهل والاستاذ على التليذ
 قال كلاهما واحد وهو ان لا يفتح الكلام قبله ولا يجلس مكانه وان غاب عنه
 ولا يرد عليه كلام ولا يتقدم في مشيه (وفي تعليم التلم ومن توفير المعلم
 ان لا يمشى امامه ولا يجلس مكانه ولا يتبذر الكلام عنده الا باذنه ولا يكثر
 الكلام عنده ولا يسأل شيئا عن دملته ويراعى الوقت ولا يذيق الباب بل يصبر
 حتى يخرج فالخاصل انه يطلب رضاه ويحتجب بخطئه ويمثل امره في غير
 معصية الله تعالى انتهى وقد صرحوا في الفتاوى بكرامته ان يقول رجل
 لمن فوقه في العلم قد جان وقت الصلوة او قوموا فصلوا وانحوهما لانه
 ترك اداب وتوفير ﴿الحادى والثلاثون﴾ التكلم عند الاذان والاقامة بغير
 الاجابة قالوا يقطع كل عمل باليد والرجل واللسان حتى التلاوة ان كان

٢ (قوله عند الاستاذ بالجملة
 في العلوم وبالجملة الصنائع
 وله الزيدوسى يفتح الزاء
 يسكون النون وضم للمهملة
 يسكون الواو وسكون
 لجملة بعدها فوقية
 وله الخير اخرى بفتح
 لجملة الاول وكسر الثانية
 يرائين قال الاصمغاني نسبة
 الى خير اخر احدى قرية من
 رعى بخارى كافي المواهب
 وله ولا يجلس مكانه والمراد
 المكان هنا الذى جلس فيه
 الم ثم قام لحاجته ويظن ان
 يعنى ذلك العالم الى المكان
 اما اذا علم عدم مجيئه جاز
 جلوس فيه كيف ما كان
 ما كان ذلك في بيته وفى
 لحراب او مكان الدرس
 وكذا غيرها
 (من شرح رجب)

في غير المسجد ولا يسلّم وأما رده فقد اختلفوا فيه وسيجيئ ان شاء الله تعالى
ويشتغل بالاجابة واختلفوا في الوجوب والاستحباب ﴿ الثاني والثلاثون ﴾
الكلام في الصلاة سوى القرآن والاذكار الماثورة وفي التاتار حانية
واذا سلم رجل على الذي يصلي ويقرأ القرآن روى عن ابي حنيفة رحمه
الله تعالى انه يرد السلام بقلبه وعن محمد انه يمضي على القراءة ولا يشتغل
بقلبه كما لا يشتغل لسانه وفي فتاوى آهوه عند ابي يوسف يجيبه بعد الفراغ
﴿ الثالث والثلاثون ﴾ الكلام في حال الخطبة ولو تسبعا او تسليمة او امرأ
بالمعروف وانحوها (خم) عن ابن هريرة رضى الله تعالى عنه ان النبي
عليه السلام قال اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام يخطب
فقد لغوت (حد زطب) عن ابي عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال
رسول الله عليه السلام من تكلم يوم الجمعة والامام يخطب فهو كمثل الجمار
يحمل اسفارا والذي يقول له انصت ليس له جمعة وقال قاضيان عن
ابي يوسف وهو قول الطحاوي انه قال الخطيب في الخطبة يا ايها
الذين آمنوا صلوا عليه صلى على النبي في نفسه ومشايخنا قالوا بانه
لا يصلي على النبي بل يستمع ويسكت لان الاستماع فرض والصلاة
على النبي سنة يمكن بعد هذه الحالة انتهى وفي الجهنيس رجل سلم
على رجل والامام يخطب رد عليه في نفسه وكذا اذا عطس حمد الله
تعالى ٢ في نفسه لان رد السلام واجب ويمكن اقامة هذا الواجب
على وجه لا يخل بالاستماع هكذا قال ابو يوسف والاصوب ان لا يجيب لانه
يخل بالانصات وبه يفتى انتهى وفي الخانية ولا يسلّم على احد وقت الخطبة
ولا يشمت العاطس فغايله المؤذون في زماننا في حال الخطبة من التصلية
والترضية والتأمين والدعاء على السلطان عند ذكره منكر يجب منعه على
من قدر ﴿ الرابع والثلاثون ﴾ كلام الدنيا بعد طلوع الفجر
الى الصلوة وقيل الى طلوع الشمس فانه مكروه ﴿ الخامس والثلاثون ﴾
الكلام في الخلاء وعند قضاء الحاجة فانه مكروه ايضا وفي الخانية رجل سلم
على من كان في الخلاء بغطوط او يول لا ينبغي ان يسلّم عليه في هذه الحالة فان سلم
عليه في هذه الحالة قال ابو حنيفة رحمه الله تعالى يرد عليه السلام بقلبه بلا لسانه

٢ (قوله في نفسه لان
التصلية فرض عند كل
سماع عند الطحاوي فلذا قال
وجوب التصلية في نفسه
وعند الباقي فرض في العمر
مرة والباقي سنن لان الامر
لوجوب ولا يدل على
التكرار ولا على الفور
والحاصل لم يوجد خلاف
في عدم جواز الجهر
بالتصلية حال الخطبة عن
احد من الائمة اربعة ولا من
سلك مسلكتهم من المشايخ
وانما الخلاف في جوازها
سرا وقرن الترضية والدعاء
والتأمين عليها بل اولى لان
عدم الوجوب في هذه
المذكورات اتفاقي بخلاف
التصلية عند الطحاوي
(خواجه زاده)

وقال ابو يوسف لا يرد اصلا ولا بعد الفراغ وقال محمد يرد بعد الفراغ
من الحاجة ﴿ السادس والثلاثون ﴾ الكلام عند الجماع فانه ايضا مكروه
وكذا يكره الضحك في هذه المواضع ﴿ السابع والثلاثون ﴾ الدماء على
مسلم خصوصا بالموت على الكفر فانه كفر عند بعض مطلقا وعند آخرين
ان كان لاستحسان الكفر واما الدماء عليه بغيره فان لم يكن ظالما فلا
يجوز وان كان فيجوز بقدر ظلمه ولا يجوز التعدى والاولى ان لا يدهو
عليه اصلا ﴿ الثامن والثلاثون ﴾ دماء الكافر والظالم بالقبض
وحصول المراد بالشرط الايمان والعدل والصلاح فانه لا يجوز لانه رضاء
بالمعصية بل يقتصر في الدماء على التوبة والصلاح ورفع الظلم
﴿ التاسع والثلاثون ﴾ الكلام عند قراءة القرآن فان استماع القرآن
والانصات عند قراءته واجب مطلقا في ظاهر المذهب قال الله تعالى
واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحون * فان العبرة
لعموم اللفظ والحلاقة لخصوص السبب وتقييده كما عرف في الاصول
لكن قالوا من قرأ عند اشتغال الناس بالعلم فالتام على القارئ فقط
ومن ابتدأ العمل بعد القرعة فلم ييسره الاستماع والانصات فالتام
على العامل قال في التاتارخانية ويكره السلام عند قراءة القرآن جهرا
وكذلك عند مذاكرة العلم ولا يسلم على احدهم في مذاكرة العلم او على احدهم
وهم يستمعون وان سلم فهو آثم انتهى وكذا عند الاذان والاقامة والصحيح
انه لا يرد ايضا في هذه المواضع انتهى وبمخالفة في الرد ما في الخلاصة حيث
قال هل يجب الردام تكلموا فيه والمختار انه يجب بخلاف ما اذا سلم
وقت الخطبة انتهى وما في محيط سرخسي حيث قال واختار الصدر
الشهيد انه يجب عليه الرد هكذا حكى عن الفقيه ابى الليث بخلاف
السلام وقت الخطبة ﴿ الاربعون ﴾ كلام الدنيا في المساجد بلا عذر
فانه مكروه (حب) عن ابن مسعود رضى تعالى عنه انه قال رسول الله
عليه السلام سيكون في آخر الزمان قوم يكون حديثهم في مساجدهم
ليس لله فيهم حاجة ويدخل فيه البيع والشراء لغير المتكف واتشاد
الضالة (م) عن ابى هريرة رضى تعالى عنه مرفوعا من سمع رجلا

(قوله فان العبرة كانه قبل
الآية تزلت في حق
رامة في الصلوة فكيف
مع الاستدلال على
طلاقها فاجاب بان العبرة
بالخصوص السبب اى
سبب النزول او الورود
لهما الصحيح انه لا يرد هذا
سوى دراية لان هذه
ياضحة ليست بمحمل له هو
كرفيا فلا يجوز الاجابة
كرقوله وبمخالفة اى ما ذكر
التاتارخانية نقلا عن المحيط
هاتى قوله فانه مكروه اى
بما قوله ليس لله فيهم حاجة
ساية عن عدم النظر
لحجة قوله البيع والشراء
ما اشد كراهة من سائر
ثم الدنيا فلاحتراز منه
م فظهر بطلان ما قبل في
ناسا من بيع الكتب
ثرائها في المساجد لان
نا التعليل بما يقضى عدم
وازم ليس بالسجدة مبناله
(خواجده زاده)

ينشد ضالة في السجد فليقل لاردها الله عليك فان المساجد لم تبن لهذا
 (الحادى والاربعون) وضع لقب سوء لسم وذكروه من غير ضرورة
 التعريف قال الله تعالى ولا تنازوا بالاقاب واما القب الحسن فبشار
 (الثاني والاربعون) اليين النمس وهو الحلف على الكذب عمدا
 (خ) من عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال
 الكبار الاشرار بالله وعقوق الوالدين واليين النمس (حك) من
 ابن مسعود رضى الله تعالى عنه انه قال كنا نعد من الذنب الذي ليس له كفارة
 اليين النمس (م) عن ابي امامة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه
 السلام قال من اقتطع ٣ حق امرئ مسلم يمينه فقد اوجب الله له النار
 وحرم عليه الجنة قالوا وان كان شيئا يسيرا يا رسول الله فقال وان كان
 قضيا من اراك سواك (الثالث والاربعون) اليين بغير الله تعالى وهذا على
 قسمين الاول ما كان بطريق التعليق فان كان الملقى غير الكفر كالطلاق
 والعنق والنذر فعند بعضهم يكره وعند ما منهم لا يكره وان كان كفرا فحرام
 ثم ان كان صادقا لا يكره وان كان كاذبا فهذا من الكبر الكبار
 حتى ذهب بعضهم الى انه كفر مطلقا (خم) عن ثابت بن الضحك
 انه قال رسول الله عليه السلام من حلف بجملة غير الاسلام كاذبا فهو كما قال
 (دمج حك) عن بريدة رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله عليه السلام
 من حلف قال اتى برئ من الاسلام فان كان كاذبا فهو كما قال وان كان
 صادقا فلن يرجع الى الاسلام سالما (حك) عن ابي هريرة رضى الله تعالى
 عنه عن النبي عليه السلام انه قال من حلف على يمين فهو كما حلف
 ان قال هو يهودى فهو يهودى وان قال هو نصرانى فهو نصرانى وان قال
 هو برئ من الاسلام فهو برئ من الاسلام * وهذه الاحاديث تدل على ان
 تعليق الشيء بما هو كفر كاذبا كفر مطلقا والحقيقة قيد بما اذلم اليين
 والافيين لا كفر ماضيا او مستقبلا والدنى ما كان بحرف القسم فهذا
 كبيرة يخاف منه الكفر (طب) عن عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنه
 موافقا انه قال لان احلف بالله كاذبا احب الى من ان احلف بغير الله تعالى
 صادقا (ت حب حك) عن ابي عمر رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت

٣ (قوله حق امرئ مسلم
 هذا بعمومه متناول بما ليس
 بما ل ايضا كالحذف وغير
 قال القاضي عياض تفنيده
 بمسلم ليس للاحتراز عن
 الكافر بل لان المضاهين
 بالشرعة هم المسلمون اذ
 الحكم فيه كما في المسلم قبل بل
 حق الكافر اوجب لانه ان
 بقى الى الآخرة ليس له
 طريق سوى التعذيب قوله
 وحرم عليه الجنة لا يجعل
 هذا على التأييد بل انما
 اخرج به الشارع هذا المخرج
 تعظيما للامر ومبالغة
 في الزجر لاعتدائه الغاية
 القصوى حيث هناك حرمة
 بعد حرمة اقتطاع ما لم يكن له
 واستغفاف ماوجب عليه
 رباته وهو حرمة الاسلام
 والاخوة والاقدام على
 اليين الكاذبه او يحتمل على
 الاستحلال
 (خواخه زاده)

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من حلف بغير الله تعالى
فقد كفر واشرك (خم) من ابن عمر رضى الله تعالى عنهما عن النبي
عليه السلام انه قال ان الله ينهاكم ان تحلفوا بأبائكم من كان حالف
فليحلف الله اوليتمت (سج) من بريدة رضى الله تعالى عنه انه قال سمع
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا يحلف بآبيه وقال لا تحلفوا
بآبائكم من حلف بالله ٧ فليصدق ومن حلف له بالله فليرض
ومن لم يرض بالله فليس من الله تعالى (الرابع والاربعون) كثرة
الحلف ولو على الصدق قال الله تعالى * ولا تجعلوا الله عرضة
لأيمانكم * ولا تطع كل حلاف مهين (حب) من ابن عمر رضى الله
تعالى عنهما انه قال عليه السلام انما الحلف حنت او ندم (ط) من
جبير بن مطعم انه اقتدى يمينه بعشرة آلاف ثم قال ورب الكعبة
لو حلف حلفت صدقا وانما هو شيء اقتديت به يميني (د) من اشعث
بن قيس رضى الله تعالى عنه انه قال اشتريت يميني حرة بسبعين الفا اعلم
ان الحلف بالله صادقا جائزا بلا خلاف وقد صدر عن نبينا عليه السلام
وعن الصحابة والتابعين ولكن اكثاره مكروه لما سبق من الآية والحديث
فمن ابى من السلف فيحمل اما على الاتقاء من التهمة او على ان لا يدعوا
الى تكثير الحلف او على تعظيم امر اليمين ليعزف الناس عن القهوس
اشد الخوف او نحوها (الخامس والاربعون) سؤال الامارة
والقضاء فانه لا يحل كسؤال المال (خم) من عبدالرحمن بن سمرة انه قال
رسول الله عليه السلام يا عبد الرحمن بن سمرة لا تسئل الامارة فانك ان
اعطيتها من غير مسئلة اعنت عليها وان انت اعطيتها من مسئلة وكلت
اليها (دت) من انس رضى الله تعالى عنه عن النبي عليه السلام
انه قال الله من ابغى القضاء وسأل فيه شفعا وكل الى نفسه ومن اكراه عليه
انزل الله تعالى عليه ملكا يسدده فمن هذا قال بعضهم لا يجوز قبول
القضاء باختيار والمختار جوازه رخصة ان كان بلا سؤال ولا طلب
ولا تشايع والعزيمة تركه وكذا الامارة ووجهه انها ثقلان جدان
لا يدرى انهما على رعاية سنة الله (دت) عن ابن عمر رضى الله تعالى

(قوله فليصدق اى فى
نفسه قوله ومن حلف له
لاجله قوله فليرض اى
لك الحلف اى فى الاغلب
له اقتدى يمينه اى ادعى
به رجل ذلك المقدار
ذبا ولم يقم بينة وطلب
منه قوله ثم قال ورب
الكعبة هذا الكلام لدفع
هم صدق المدعى والا
سار بان الاقتداء لاجل
ظلم امر اليمين لا لصدق
دهوى قوله وقد صدر
عن نبينا عليه السلام كما
ان فى مواضع والذي
على يمينه والذي لا اله
غيره ونحوه
(خواجه زاده)

عنه انه قال عليه السلام من ولي القضاء او جعل قاضيا بين الناس
 فقد ذبح بغير سكين (حذوب) عن عائشة رضى الله تعالى عنها
 انها قالت سمعت رسول الله عليه السلام يقول لبائنين على القاضى
 العدل يوم القيمة ساعة تخي انه لم يقض بين اثنين في ثمرة قط (ملك)
 من عوف بن مالك رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام
 قال ان شتمت ابناءكم عن الامارة وماهى فسادت باعلى صوت وماهى
 يا رسول الله قال ٦ اولها ملامة وثانيها ندامة وثالثها عذاب
 يوم القيمة الا من عدل وكيف يعدل مع اقربه (خ) عن ابى هريرة
 رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال انكم ستخضعون
 على الامارة وستكون ندامة يوم القيمة فعبت المرضة وبثت الفاطمة
 (حد) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبی عليه السلام انه قال
 ما من امير مترة الا يوثق يوم القيمة مغلولاً لا يفك الا العدل (ملكط)
 من ابن عباس رضى الله عنهما يرفعه ما من رجل ولى عشرة الا
 اوتي به يوم القيمة مغلولاً يده الى عنقه حتى يقضى بينه وبينهم * وكون
 تركهما عزيمة اذا وجد من يصلح لهما غيره والا فليس القبول لانهما
 فرضا كفاية ﴿ السادس والاربعون ﴾ سؤال تولية الاوقاف فهو
 كسؤال القضاء قال ابن همام قالوا لا يولى من طلب الولاية على الاوقاف
 كن طلب القضاء لا يخلد ﴿ السابع والاربعون ﴾ طلب الوصاية (مد
 حك) عن ابى ذر رضى الله تعالى عنه ان النبى عليه الصلوة والسلام قاله
 يا اباذر انى اراك ضعيفا وانى احب لك ما احب لنفسى لا تأتمرن على
 اثنين ولا ثلثين مال بيم * وقال قاضيان لا ينبغي للرجل ان يقبل الوصية
 لانها امر على خطر لما روى عن ابى يوسف رحمه الله تعالى انه قال الدخول
 فى الوصية اول مرة غلط والباية خيانة وعن غيره والنالمة سرقه وعن
 بعض العلماء لو كان الوصى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه لا يجوز
 من الضمان وعن الشافعى لا يدخل فى الوصية الاحق اولى انتهى
 فلذا قيل اتقوا الواووات (السامن والاربعون) دعاه الانسان على
 نفسه ومعنى ماتت قال الله تعالى * ويدع الانسان بالشر دعاه بالخير

٦ (قوله اولها ملامة باهت
 على لوم الناس وتعيرهم
 قوله مع اقربه من الاولاد
 والاقارب قوله ستخضعون
 اى بعدى قوله فعبت
 المرضة شبه الامارة بالمرأة
 المرضة والفاطمة فانها
 فى الدنيا مدامات باقية فى اليد
 سبب التلذذ والتتم فاذامات
 او فانت حصل لصاحبها
 حمرة كالصبي حين الفطم
 قوله والافليه القبول
 لانها فرضا قوله تولية
 الاوقاف وكذا الشفاعة
 لاحد والاستشفاع كسؤال
 القضاء فى الحرمة قوله لا يولى
 فلم من هذا انه كما لا يجوز
 طلبه لا يجوز نصب الطالبة
 متوليا
 (من شرح رجب)

وكان الانسان محمولا * خرج السنة الا (ط) عن انس رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام لا يتن احدكم الموت بضرب زل به فان كان لابد فاعلا فليقل اللهم احبني ما كانت الحياة خيرا لى وتوفى اذا كانت الوفاة خيرا لى (خ) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال لا يتن احدكم الموت اما حسنا فلعلة يزداد اومسئنا فلعلة يستعقب وفى رواية مسلم لا يتن احدكم الموت ولا يدع به من قبل ان ياتيه انه اذا مات انقطع عمله وانه لا يزيد المؤمن عمره الا خيرا (حدهق) من جابر رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام لا يتنوا الموت فان هول المظلم شديد وان من السعادة ان يطول عمر العبد ويرزقه الله الابانة وهذا التهى لمن تمنى الموت لضر دنيوى زل به واما ان خاف على دينه من الفساد فيجأز (بر) عن علم الكندى رحمه الله تعالى انه قال كنت جالسا مع ابى حنيس الففارى رضى الله تعالى عنه على سطح فرأى ناسا يتعملون من الطماحون فقال يا طماحون خذنى اليك بقولها ثلثا قال علم لم تقول هذا الم يقل رسول الله عليه السلام لا يتن احدكم الموت فانه عند ذلك انقطع عمله ولا يرد فيستعقب فقال ابو حنيس انما سمعت رسول الله عليه السلام يقول بادروا بالموت سنا امرة السفهاء وكم كثرة الشرط وبيع الحكم واستخفاف بالدم وقطعة الرحم ونشاء بضع ذنون القرآن مزامير ٢ يقدمون الرجل ليفنيهم بالقرآن وان كما انهم فقها (التاسع والاربعون) ردعذر اخيه وعدم قبوله (ح) عن جودان رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام من اعتذر الى اخيه المسلم فلم يقبل منه كان عليه مثل خطيئة صاحب مكس (ط) عن عائشة رضى الله تعالى عنها انه قال رسول الله عليه السلام عفوا تعف نساؤكم وبروا آباءكم يركم ابناؤكم ومن اعتذر الى اخيه فلم يقبل عذره لم يرد على الخوض والظاهر ان هذا الوعيد فيمن لم يتيقن بذنب اخيه واحتل عذره الصدق والا يكون قبوله عفوا وهو ليس بواجب (الخمسون) تفسير القرآن برأيه (دت) عن جندب رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام من قال فى كتاب الله تعالى برأيه فاصاب فقد اخطأ (ت) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما

٢ (قوله يقدمون الرجل آه
للامامة والخطابة قوله
وان كان اقلهم فقها مع
ان المشرع تقديم الاقدم
الاقرأ قوله صاحب مكس
اى عشار بالتركى كورمى
قوله عفوا اى كونوا على
العفة من الوطى الحرام
ودواعيه من القبله واللمس
والظفر قوله بذنب اخيه لان
الروع فى هذه الحالة سوء ظن
بمسلم حرام قوله فاصاب اى
فى نفس الامر فقد اخطأ اى
فى اقدامه برأيه الاصابة
بالنظر الى مطابقته لواقع
ونفس الامر والخطا بالظن
الى اقدامه عن وجه غير
مشروع فلاتنا فى قوله فانه
اقل قليل هذا دليل على قوله
فان الفقيه اشارة الى دليل
نقل قوله الى التشابه اى
بالنظر اليه قوله زيغ اى ميل
الى الباطل
(خواجه زاده)

انه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قال في القرآن بغير علم
فليتبوأ مقعده من النار وفي رواية ان النبي عليه السلام قال اتقوا الحديث
عنى الاما علمتم من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ومن قال
في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار (اعلم انه ليس المراد بالذمى
عن التفسير بالراى ان يقتصر فيه على المسموع من رسول الله فانه أقل قليل
فيلزم ان لا يحتاج احد بالقرآن في غير المسموع فينسب باب الاجتهاد وذا باطل
بالاجماع قال الفقيه ابو الليث في البستان النهى انما ورد الى المشابهة منه لالى
جميعه كما قال الله تعالى فاما الذى فى قلوبهم زيغ فيقيمون ما تشابه منه اتفا
الفئة لان القرآن انما نزل حجة على الخلق فلو لم يحز التفسير لا يكون ٩ حجة
بالغة فاذا كان كذلك جاز لمن يعرف لغات العرب وعرف شان النزول
ان يفسره وامان كان من التكلفين ولم يعرف وجوه اللغة لا يجوز له
ان يفسره الامتداد ماسمع فيكون ذلك على وجه الحكاية لاعلى مسيل
التفسير انتهى اقول ومن جملة محل النهى من لم يعرف النسخ والمسنوخ
ومواضع الاجماع وعقائد اهل السنة والجماعة فيفسره على مقتضى العربية
فلا يأمن من الخطاء فلا يفيده مجرد معرفة وجوه اللغة بل لابد معها من معرفة
ما ذكرنا فاذا حصل له هاتان المعرفتان فله ان يفسره ولا يكون تفسيره بالراى
الآتى ان المجتهدين اختلفوا فى تفسير آيات واستنبطوا منها احكاما مبنية
على فهمهم كقوله تعالى اولستم النساء حله الشافعى على اللبس باليد
فاوجب الوضوء بلبس النساء وابو حنيفة على الجماع فلم يوجب به
وغير ذلك مما لا يحصى (الحادى والخمسون) اخافة المؤمن من غير
ذنب واكرامه على ما لا يريد كالهبة والنكاح والبيع (طب) عن ابن عمر
رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول من اخاف
مؤمننا كان حقاً على الله ان لا يؤمنه من افزع يوم القيمة (السانى
والخمسون) قطع كلام الغير وحديثه بكلامه من غير ضرورة خصوصاً
اذا كان فى مذكرة العلم او تكرار الفقه وقد مر ان السلام عليه ام
وكذا قطع كلام نفسه بخلاف جنسه كمن يقرأ او يدعو او يفسر او يحدث
او يحطب الناس ويلفت فى اثائه الى شخص فيأمره بعض حوايج بيده

٩ (قوله حجة بالغة أى)
الكمال فى الحجية لان ما
رسول الله عليه السلام
قوله شان أى حاله
وجوه اللغة أى طرفه
الامتداد ماسمع بلا
ولا نقصان ممن يعرف
اللغة والناسخ والم
ومواضع الاجماع و
اهل السنة قوله على
باليد أى بباطن
قوله اخافة المؤمن
وكذا بالفعل قوله
ذنب أى يوجب
قوله ان السلام عليه
انه سنة فكيف حاله
(خواخه زاده)

اونحوه وكذا تكلم من في مجلس عظة اوتدريس ٧ او من فوقة حين يتكلم
مع من عن يمينه او شماله ولومع الاخفاء وكذا بمجرد التفاته وتحركه من غير
حاجة وكل هذا سوادب وخفة وجهه وسفء بل على التكلم ان يسرد
كلامه الى ان ينتهي من غير تخلل كلام اجنبي وعلى المخاطب التوجه اليه
والانصات والاستماع الى ان ينتهي كلامه بلا التفات ولا تحرك ولا تكلم
خصوصا اذا كان التكلم في تفسير كلام الله اورسوله عليه السلام
الا ان يدو حاجة داعية طبا او شرعا فلا يجردا من بعض ما ذكرنا
(الثالث والخمسون) رد التابع كلام متبوعه ومقابله ومخالفته
وعدم قبول قوله واطاعته في امر مشروع كالرعية للامير والقاضي
والولد للوالديه والمملوك لسيده والتلميذ لاستاذه والمرأة لزوجها والجاهل
للعالم في هذا قبيح جدا يستحق به التعذير قال في الخلاصة رجلا ن وقعت
بينهما خصومة فاخذ احدهما خطوط المفتين فقال الآخر ليس كما كتبوا
ولا يعمل بهذا يجب التعذير انتهى (الرابع والخمسون) السؤال
عن حل شيء وحرمة وطهارته ونجاسة صاحبه وماله كونه تورطا بلارية
وامارة ظاهرة على الحرمة والنجاسة كمن يريد ان يشتري شيئا فيسئل مالكه
وهو مستور او يهديه رجل مستورا ويدعوه الى ضيافة فيسئل عن حل
الهدية والطعام او يأتي به ماء في كوز ليشرب او يتوضأ او يفرش له ثوبا
او سجادة ليصلي و ليس فيه علامة نجاسة فيسئل عن طهارته فهذا
اذى له وسؤ ظن اورياء او عجب او جهل او نجس وبدعة فعليك
الاعتماد على الظاهر كما اعتمد عليه الصحابة والتابعون فان اليد دليل
المالك والاصل في الاشياء الحل والطهارة واليقين لا يزول بالشك
وسيجئ لهذا زيادة تفصيل في الباب الثالث ان شاء الله تعالى (الخامس
والخمسون) تنابح اثنين عند ثالث ولوساكتا فانه منهي عنه (خم)
عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال اذا
كنتم ثلاثة فلا يتناحوا اثنان دون الآخر حتى تختلطوا بالناس من اجل
ان ذلك يخرجه ولا يتبادر المرأة المرأة فتصفها زوجها كأنه ينظر اليها
(ط) عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه قال سمعت رسول الله عليه

٧ قوله او من فوقة معطوف
على المضاف اليه اى في مجلس
من كان فوقة في العلم والفصل
حين يتكلم ذلك الفاضل
قوله مع من ظرف التكلم قوله
التفات يمين او شمالا وتحركه
بلا ضرورة قوله ان يسرد
اى ينظم قوله بلا التفات اى
يمين او شمالا وتحرك بلا
داع اليه وتكلم بلا مقتض
قوله طبعاً كقول و غائط
وتحريك عضو قوله او شرعا
مثل ان يتكلم بالمعنى الفاسد
قوله فقال الآخر ليس
اى الامر قوله عليه التعذير
بل لانه رد لكلام المفتي
الا ان يكون قولاً مبهجاً
فمحجب الرد ولا يجب التعذير
بل لا يجوز قوله تورطاً اى
اظهاراً للورع
(خواجه زاده)

السلام يقول لآية ابي اثنان دون واحد وزاد (د) قال ابو صالح رحمه الله تعالى فقلت لابن عمر قاربة قال لا يضرك (السادس والخمسون) التكلم مع الشابة الاجنبية فانه لا يجوز بلا حاجة حتى لا يثبت ولا يسلم عليها ولا يرد سلامها جهرا بل في نفسه وكذا العكس لقوله عليه السلام واللسان زناه الكلام وسجى تمامه في آفات الاذن (السابع والخمسون) السلام على الذي بلا حاجة عنده فانه مكروه ومعه لا بأس به وعن اصحابنا انه لا يسلم على الفاسق العلن ولا على الذي يتغنى والذي بطير الحماة كذا في التارحانية نقلنا عن العتابة ويرد سلام الذي بقوله وعليكم ولا يزيد عليه كذا في الثانية وغيرها (الثامن والخمسون) السلام على من يغوط او يبول وقد مر (التاسع والخمسون) الدلالة الى الطريق ونحوه لمن يرد المعصية فانه لا يجوز لانها اعانة على المعصية قال الله تعالى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان وفي الخلاصة ذم يسأل مسلما عن طريق البيعة لا ينبغي له ان يدلّه انتهى ومنها الدلالة للشرطي والظلمة اذا ذهبوا للظلم والفسق ومنها تعليم المسائل للبطل في دعواه وتعليم الاقوال المعبورة والضعيفة ونحو ذلك (٧ الستون) الاذن والاجازة فيما هو معصية فان الرضاء بالمعصية معصية كاذن الزوج لامرأته ان تخرج من بيتها الى غير مواضع مخصوصة وفي الخلاصة وفي مجموع التوارل يجوز للزوج ان يأذن لها بالخروج الى سبعة مواضع زيارة الابوين وعيادتهما وتزيتتهما او احدهما وزيارة المحارم فان كانت قابلة او غاسلة او كان لها على آخر حق او لآخر عليها حق تخرج بالاذن وبغير الاذن والحج على هذا وفيما عدا ذلك من زيارة الاجانب وعيادتهم والولاية لا يأذن لها ولو اذن وخرجت كانا حاصيين وتنع من الحمام فان ارادت ان تخرج الى مجلس العلم بغير رضاء الزوج ليس لها ذلك فان وقت لها نازلة ان سألها الزوج من العالم واخبرها بذلك لايصحبها الخروج وان امتنع من السؤال يسحبها الخروج من غير رضاء الزوج وان لم يقع لها نازلة لكن ارادت ان تخرج الى مجلس العلم لم يسئله من مسائل الوضوء والصلاة ان كان الزوج يحفظ المسائل ولم يذكر حديثا انه ان يذهبها وان كان لا يحفظها فليكن في ذلك حيا

٧ (قوله الستون آه قال في الحاشية ومن الآفات الغير المذكورة الكلام خلف الاجازة قال في البستان بكره الكلام في خمس مواضع اولها خلف الجنابة والثاني عند قراءة القرآن والثالث عند الخطبة وفي مجلس الذكر والرابع في الخلاصة والخامس في حال الجماع انتهى ومنها السمر خرج الستة عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام كان يستحب ان يؤخر العشاء التي تدعونها العتمة وكان يكره السوم قبلها والحديث بعدها وقال الطحاوي انما كره النوم قبلها لمن خشي عليه فوت وقتها او فوت الجماعة فيها وامان وكل لنفسه من يوقظه لوقتها فاجاب له النوم (خواجه زاده)

وان لم يأذن فلا شيء عليه ولا يسهما الخروج ما لم يقع لها نازلة انتهى وقال ابن همام رحمه الله تعالى وحيث ابحنا لها الخروج فانما يباح بشرط عدم الزينة وتغير الهيئة الى ما لا يكون داعية لنظر الرجال والاستمالة قال الله تعالى (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى) وقول الفقيه رحمه الله تعالى وتمنع من الحمام خالفه فيه قاضيان رحمه الله تعالى حيث قال في فصل الحمام في فتاواه دخول الحمام مشروع للنساء والرجال جميعا خلافا لما قاله بعض الناس روى ان رسول الله عليه السلام دخل الحمام وتنور وخالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه دخل حمام حصص لكن انما يباح اذا لم يكن فيه انسان مكشوف العورة انتهى وعلى ذلك فلا خلاف في منعهم من دخولها لانه بان كثيرا منهم مكشوف العورة وقد وردت احاديث عن رسول الله عليه السلام يؤيد قول الفقيه رحمه الله تعالى منها ما في النساء والترمذي وحسنه والحاكم وصححه على شرط مسلم عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليلته الحمام وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله عليه السلام يقول الحمام حرام على نساء امتي رواه الحاكم وقال صحيح الاسناد انتهى وقد يكون الاذن بالسكوت فهو كالقول لان النهي عن المنكر فرض وامام المع والرد بالقول فيما يجب الاذن فداخل في النهي عن المعروف ومن جلسته منع امرأته من تمر بضع احد ابوابها اذا لم يوجد من يمرضه ويقوم بحوائجه فيأثم الزوج وعليها ان تخرج بلاذنه ان لم يمنعها بالفعل

المبحث الثاني

فيما الاصل ٩ فيه الاذن من العادات التي لا تتعلق بها نظام المعاش وهو ستة (الاول المزاح) (ت) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قالوا يا رسول الله انك لتداعبنا قال عليه السلام اني لا اقول الا حقا (ت) عن انس رضي الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال له ياذا الاذنين يعني يمازحه (يعلى) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي عليه الصلوة والسلام كان يدلع لسانه للحسن بن علي رضي الله تعالى عنه ويرى الصبي لسانه فيبش اليه وشرط جوازه ان لا يكون فيه كذب ولا روع مسلم (د)

٩ (قوله فيه الاذن اى من جانب الشرع قوله قالوا مرادهم الاستفسار عن جواز المزاح فيما بينهم قوله لتداعبنا اى لتمازحنا قوله لا يحق هذا الحديث على ان المزاح اذا كان بحق يجوز قوله يدلع لسانه اى يخرج فيه هذا مزاح فعلى رسول الله عليه السلام قوله فيبش اى يفهرك ويرتاح ان لا يكون فيه كذب لان الكذب حرام مطلقا بطريق الجد او الهزل ولا روع اى تخويف قوله يسبرون اى يسبرون بالليل قوله منه اى مكرهه تنزيها لقوله الضغينة اى الحقد (خواجده زاده)

عن عبد الله بن سائب عن ابيه عن جده رضى الله تعالى عنه انه سمع رسول الله عليه السلام يقول لا يأخذن احدكم عصا اخيه لعبا ولا جادا (د) عن ابن ابي ليلى رضى الله تعالى عنه قال حدثنا اصحاب محمد عليه السلام انهم كانوا يسيرون مع رسول الله عليه السلام فنام رجل منهم فانطلق بعضهم الى حبل معه فاخذته ففزع (فقال رسول الله عليه السلام لا يحل لمسلم ان يروع مسلما) واكثراره مذموم منهى عنه لما سبق في المراء من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ووجهه ان كثرة تسقط الهابة والوقار وتورث الضغينة في بعض الاحوال والاشخاص وكثرة الضحك المبيت للقلب (ت) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال عليه الصلاة والسلام لا يصحبه من يأخذ هؤلاء الكلمات فعمل بهن او يعلم من يعمل بهن قال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه اما يا رسول الله فاخذ يدي فعد خمسا فقال عليه السلام اتقي الحارم تكن اعبدا للناس وارض بما قسم الله تعالى لك تكن اغنى الناس واحسن لجلارك تكن مؤمنا واحب للناس ماتحب لنفسك تكن مسلما ٣ ولا تكثر الضحك فان كثرة الضحك تميت القلب (هـ) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام ان العبد ليقول الكلمة لا يقولها الا ليضحك بها المجلس بهوى بها ابعد بين السماء والارض وان الرجل ليزل عن لسانه اشد مما يزل عن قدميه (والنابي المدح وهو جائز (عدي) عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه قال رسول الله عليه السلام لو وزن ايمان ابي بكر بايمان العالمين لرجح ورواه (هـ) موقوفا على عمر رضى الله تعالى عنه (ت) عن عتبة بن عامر رضى الله تعالى عنه انه قال عليه الصلوة والسلام لو كان بهدى نبى لكان عمر الخطاب ١ ولكن جوازه بنسب خمسة الاول ان لا يكون لنفسه لان تركيبة النفس لا تجور قال الله تعالى ولا تزكوا انفسكم هو اهل بمن اتقى ١ وفي حكمها مدح ما يتعلق بها من الاولاد والآباء والتلامذة والتصانيف ونحوها بحيث يستلزم مدح المادح قبل الحكم ما لا يصدق التبعي قال نساء المراء على نفسه الا ان ينوى به التحديث بنعمة الله تعالى واعلام حاله من العلم والعمل ليأخذوا عنه

٢ (قوله ولا تكثر الضحك قال ابن عمر رضى الله تعالى عنه خرج النبي عليه السلام ذات يوم فاذا قوم يتحدثون ويضحكون فوقف وسلم عليهم فقال اكثرؤا ذكر هاذم اللذات يزجركم فلناوما هاذم اللذات قال الموت وروى ان الحسن البصرى مر بشاب وهو يضحك فقال يا بني هل مررت الصراط فقال لا قال هل تدرى الى جنة تصيرام الى الدار فقال لا تقميه هذا الضحك والضحك من غير عجب جنون قال عيسى عليه السلام يا معشر الخواريين اعلموا ان فيكم خصلتين من الجهل الضحك من غير عجب والتصريح اى النوم من غير سهر (من شرح رجب)

وليقنوا به اولى عطاوا حقه اولى عطاوا عند الظلم او نحو ذلك مما لم يقصدها به
 التزكية والفخر (تج) عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه انه قال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اتسيد ولد آدم ولا فخرنى (والثانى الاحتراز
 عن الافراط المؤدى الى الكذب والرياء والقول بما لا يتحققه ولا سبيله
 الى الاطلاع اليه كالتقوى والورع والزهد فلا يجوز القول بمثلها بل
 يقول احسب ونحوه (والثالث ان لا يكون الممدوح فاسقا (ديهاق)
 عن انس رضى الله تعالى عنه انه قال رسول الله عليه الصلاة والسلام
 ان الله يغضب اذا مدح الفاسق وفي رواية (يعلى عدى) اذا مدح الفاسق
 غضب الرب واهتز العرش (والرابع ان يعلم انه لا يحدث فى الممدوح
 كبرا وعجبا وضرورا (خ م) عن ابي بكره رضى الله تعالى عنه انه اثنى
 رجل على رجل عند النبي عليه السلام فقال عليه السلام وبلك قطع
 عنق صاحبك ثلثا ثم قال عليه السلام من كان منكم مادحا اخاه
 لا محالة فليقل احسب فلانا والله حسيده ولا يزكى احدا احسب كذا وكذا
 ان كان يعلم ذلك منه (م) عن المقداد رضى الله تعالى عنه ان رسول الله
 عليه السلام قال اذا رأيتم المداحين فاحثوا في وجوههم التراب (مبرك)
 عن يحيى بن جابر رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام اذا مدحت احدا
 في وجهه فكأنما امررت على حلقه موسى ربيضا (والخامس ان
 لا يكون المدح لغرض حرام او مفضيا الى فساد مثل مدح حسن شخص
 معين من المرد والنساء بين الاجانب لتحريك الشهوة فيهم وحثهم الى
 الفواطة والزنا او تلذذ النفس وتطبيب المجلس واضحا كهم مثل ٦ مدح
 امرأة لزوجها اجنية وقدر في حديث ابن مسعود رضى الله تعالى
 عنه ومثل مدح الامراء والقضاة ليتوسل به الى المال الحرام والتسلط
 على الناس وظلمهم ونحو ذلك واما الذم المذموم فاكثره داخل فى الكذب
 او الغيبة او التعبير والمزوم ما يدخل فيه ذم الطعاص ترفعا (خ م)
 عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال ما عاب رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم طعاما قط ان اشتهاه اكله وان كرهه تركه
 وكذا ذم اللباس والدابة والمسكن ونحوها وكل هذه داخل فى التكبر

٦ (قوله مدح الامراء
 مثل المدح لغرض حرام قوله
 ترفعا اى اظهارا للتكبر
 والرفعة واما التاديب الاهل
 وتعليم اصلاح الطعاص
 فيحوز قوله وكل هذه داخل
 فى التكبر فليعلم ان الحاجة الى
 عدم الذم فمما منفردا وآفة
 مستقلة فلذا لم يمدح المص
 قوله وهو مالا يجوز بل
 يجب تعظيمه واحترامه قوله
 وذكر الفسق ومدحه قوله
 وآفات المدح وهى الخمسة
 السابقة قوله حتى يريه حتى
 يفسد ربه ويصير هيتلى
 بمرض السل الزية بالتزكى
 او يكن قوله بلا تكلف اى
 كلفه ومشقة بل كان بحسب
 السليقة والطبيعة قوله
 ولا تصنع اى اظهار صنعة
 للناس قوله وقبضها اى عند
 ذكر الوعيد
 (خواجده زاده)

(والثالث) الشعر وهو جائز اذا خلا من الكذب والرياء وهيجوما لا يجوز هجوة وذكر الفسق والتفنى وآفات المدح والاستكثار منه والتجرد له حتى يشغله عن بعض الواجبات والسنة وقليل ما يغاير الشاهد عن هذه الآفات قال الله تعالى * والشعراء يتبعهم الغاؤون الى آخر السورة (ت) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال لان يتلأ جوف احدكم فيحيا حتى يريه خيره من ان يملا الشعر (والرابع) التجميع والفصاحة وهما ان كانا بالتكلف ولا تصنع فمدوحان وخصوصا اذا كانا في الخطابة والتذكير بل يستحب التكلف اليسير لان فيهما تحريك القلوب وتشويقها وقبضها وبسطها واما فيما عداهما فالتكلف والتشدق مذموم ناش من الرياء وحب الشناء (ت) عن ابن عمر وابن العاص رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله يفيض البليغ من الرجال الذي يغفل بلسانه كما يغفل البقرة (م) عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام هلك المتكلمون ثلثا (ت) عن جابر رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام ان ابغضكم الى ٧ وابعدكم منى مجلسا الثنارون التفتيقون المتشدقون في الكلام (والخامس) الكلام فيما لا يعنى مثل حكاية اسفارك ومارأت فيها من جبال وانها رواقطة وثياب (ومنه) السؤال عما لا يهم وهذا اذا خلا من الكذب والغيبة والرياء ونحوها من المحرمات لا يحرم بل قد يستحب اذا قارنه نية صالحة مثل رفع التهمة بالكبر والعجب بعدم التكلم واحتقار من في المجلس او دفع المهابة والحياء بتكلم صاحبه تمام مراده من الاستفتاء وغيره او دفع الحزن من الحزون او المصائب او تسليمة النساء وحسن المعاشرة معهن او التلطف بالصبيان او لعدم ادراك الم السفر او العمل ونحو ذلك وكذا يستحب المزاح في هذه المواضع نعم بهذه النيات يخرج عن حد ما لا يعنى فكل ما لا يعنى يستحب تركه (ت) عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنسه من انس رضى الله تعالى عنه توفي رجل فقال رجل آخر ورسول الله عليه السلام يسمع ابشر بالجنة فقال عليه السلام ما يدريك لعله تكلم

٧ (قوله وابعدكم منى اى في الآخرة قوله الثنارون اى المتكثرون الكلام قوله التفتيقون اى المتوسعون في الكلام قوله او العمل اى عمل من الاعمال الشاقة كعمل الطين مثلا قوله بهذه النيات لانه حينئذ يصير مقصودا ومراد قوله هنيئا للتباني وفي رواية هنيئا الجنة وحاصل معناه وصلت عيشا طيبا واسعا في الجنة قوله ووجهه اى وجه منع البشارة والتهنئة معلل بالتكلم فيما لا يعنى مع انه مباح بالاجماع كون ذلك التكلم مافيا لا يعنى اكثر من ذنوب سائر الناس مع ان التكلم فيه مباح بالاجماع ان ذلك التكلم يجر صاحبه غالبا الى ما لا يحل فباكثره يحصل له بناء على الخبر المذكور ذنوب كثيرة (خواجه زاده)

بِالْإِيمَانِ أَوْ بِحُلٍّ بِمَا لَا يَشْفِيهِ (دنيا يعلى) عن أنس رضي الله تعالى عنه
 أنه استشهد رجل منا يوم أحد فوجد على بطنه خضرة مبرومة
 من الجوع فمحت أمه التراب عن وجهه وقالت هنيئاً يا بني فقال النبي
 عليه السلام ما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يمينه ويمنع مما لا يضره
 ووجهه البشارة والتهمة الكاملتين لمن لا يحاسب أصلاً إذا لحساب
 نوع عذاب ومن يتكلم بما لا يمينه يحاسب ويسأل (شيخ) من أبي هريرة
 رضي الله تعالى عنه أنه قال عليه السلام أكثر الناس ذنباً أكثرهم كلاماً
 فيما لا يعني ووجهه أنه يجره غالباً إلى ما يحل من الكذب والغيبة ونحوهما
 (والسادس) فضول الكلام وهو الزيادة فيما يعني على قدر الحاجة
 وليس منه التفصيل في المسائل المشككة خصوصاً للفهام القاصرة
 والتكرار في العظة والتذكير والتعليم والتعلم ونحوها لأنه للحاجة
 وفيما لا حاجة فيه يستحب الإيجاز والاختصار وقد سبق في القسم الأول
 حديثاً عمر بن دينار وأنس رضي الله تعالى عنهما فذكر (المبحث
 الثالث) فيما الأصل فيه الإذن من العادات التي يتعلق بها النظام
 وهي المعاملات كالبيع والأجرة والشركة والمضاربة والرهن والهبة
 والنكاح والطلاق والعناق والأيداع والإمارة ونحوها فهذه الأمور
 مباحات في نفسها وإن كان بعضها في بعض المحال واجبا أو سنة أو مستحباً
 ولكن النزع اعتبر فيها إركاناً وشروطاً يجب مراعاتها عند المباشرة
 والإيصار بطلاً أو فاسداً أو مكروهاً فإنم صاحبه أوبى فيكون آفة
 الإنسان فلذا لما قيل لحمد رجه الله تعالى لم لا تصنف كتاباً في الزهد
 قال صنف كتاب البيوع إشارة إلى أن الزهد والتقوى لا يحصل إلا بالحرص
 في المعاملات عن كل بطلان وفساد وكراهة وموضع معرفتها علم الفقه
 فلا بد لكل من باشر هذه الأمور أو بعضها ٦ من معرفة أحوال ما
 باشره لأنه علم الحال فانه فرض عين لما بيناه في فصل العلم (المبحث
 الرابع) فيما الأصل فيه الإذن من العبادات التعدية مثل التعليم
 والتذكير والإمامة والتأذين ولصحتها واستحبابها ووجوبها
 شرائط لابد من معرفتها ورعايتها لمن باشرها حتى يحصل المشروط

٦ (قوله معرفة أحوال ما باشره وفي البرازية نقلاً عن الفقيه لا يحل لأحد أن يشتغل بالتجارة ما لم يحفظ كتاب البيوع وكان التجار في القديم إذا سافروا استصحبوا معهم قتيها يرجعون إليه في أمورهم وعن أئمة خوارزم لا بد للتاجر من قتيه صدق وقال في موضع آخر وعلى كل تاجر يحتاج لدينه أن يستصحب قتيها دينياً يشاوره في معاملاته فإن ملك الأمر المأكل والملبس قال الله تعالى كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً الآية (رجب افندي)

فيصير عبادة يترتب عليها الثواب ولا يأثم ان تركها فان لم يراع
صار آثما فلا يكون متقيا فكأن آفة اللسان ايضا وموضع ايضا
علم الفقه وهو علم الحال ايضا لمن يتصدى لها **المبحث الخامس** في
الاصول فيه الاذن من العبادات المقاصرة كال تلاوة والذكر والدعاء ولهذا ايضا شروط وآداب تعرف
في الفقه فان لم يراع يأثم صاحبه فيكون آفة اللسان كالسابقين المتصلين
بها لكن يقرأ او يذكر او يدعو بالحنن او التفتي فهما حرامان فلا بد
من التجويد وقد صنفنا فيه رسالة سميها درايتما فليكن بحفظه فانهما
تكفيك في هذا الباب او بالاجرة والفع الديني فانه حرام في العبادات
البدنية الصرفة وفيه صنفنا انقادا لها لكن واحاط النائم فليكن
بهما ولكن يسبح في مجلس المصيبة لفعليها او البائع عند قبح المتاع
لترويجه او الحارس فانهم يأثمون وكذا سائر الاذكار والتصلية
على النبي عليه السلام بخلاف من يقصد الاعتبار بانهم يشتغلون بالمصيبة
او بامور الدنيا وانا اشتغل بذكر الله تعالى او الواعظ يقول صلوا
او الفاذي كبروا فانهم يذنبون كذا في الخلاصة وغيره وجلة ما ذكرنا
الى هنا آفات اللسان من حيث النطق

المبحث السادس

في آفات اللسان من حيث السكوت كترك تعلم القرآن والتشهد ٩ والقنوت
ونحوها مما يجب اويسن او ترك قراءته وترك الامر بالمعروف والنهي عن
المسكر عند القدرة بالاضروطن التأثير وترك النصيح والاصلاح عند ظن
القبول وترك التعليم والقنوت عند التعمين وترك الحكم من القاضي بما
انزل الله تعالى وترك السلام وردده اذا كان مسنونا (ت) عن ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال اذا انتهى احدكم الى
مجلس فليسلم فان بداله ان يجلس فليجلس ثم اذا قام فليسلم فليست
الاولا حق من الثانية (خم) عن انس رضي الله تعالى عنه انه مر على صبيان
فسلم عليهم وقال كان رسول الله عليه السلام يفعله (طب) عن ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه مرفوعا اعجز الناس من عجز في الدعاء وبخل الناس

٩ (قوله والقنوت الى قوله
ملحق فانه واجب في الوتر
عند ابي حنيفة واما عندهما
فسنة كنفس صلوة الوتر
وفي الخلاصة من لم يحسن
القنوت يقول ربنا اتنا
في الدنيا حسنة وفي الآخرة
حسنة وقنا عذاب النار
وفي الدر ومن لم يحسن
القنوت يستحب ان يقول
اللهم اغفر لي ثلث مرات
وهو اختيار الامام ابي الليث
او يقول اللهم ربنا آتنا في
الدنيا حسنة الخ وهو اختيار
سائر المشايخ كذا في معراج
الدراية وفي المنع والمراد
بالقنوت الدعاء ولا يخص
بلفظ حتى قال بعضهم
الا فضل ان لا يوقت دعاء ومنهم
من قال بالدعاء المعروف اللهم
انا نستعينك واتقوا على انه
لودعا بفسيره جاز انتهى
(من شرح القنوت)

من يخل بالسلام (م) عنه مرفوعا حق المسلم على المسلم سكت قيل ما هن
 يارسول الله قال اذا لقيته فسلم عليه واذا دعاك فاجبه واذا استنصحتك
 فانصحه واذا عطس فحمد الله تعالى فثمنه واذا مرض فعده واذا مات
 فاتبعه (وترك القثيم اذا عطس وجد اذا كان واجبا) (م) عن ابي موسى
 رضى الله تعالى عنه مرفوعا اذا عطس احدكم فحمد الله تعالى فثمنوه
 وان لم يحمد الله تعالى فلا تثنوه (د) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه
 يرفعه سمعت اخاك ثلثا فان زاد فهو زكام (د) عن ابي هريرة رضى الله
 تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام كان اذا عطس وضع يده او ثوبه
 على فيه وخفض او غض بها صوته (خ) عن ابي هريرة رضى الله تعالى
 عنه مرفوعا ان الله ٣ يحب العطاس ويكره التثاؤب واذا عطس احدكم
 فحمد الله تعالى فحق على كل مسلم سمعه ان يقول يرحمك الله (واما التثاؤب
 فانه هو من الشيطان واذا تآؤب احدكم في الصلوة فليكظم ما استطاع
 ولا يقل هاهنا فانه ذلك من الشيطان يضحك منه) (ومنها ترك الاذن
 في دخول دارا لغير فان الاذن واجب قال الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا
 لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم) الآية (د) عن ربيعة بن حراش رضى الله
 تعالى عنه انه جاء رجل من بني عامر فاستأذن على رسول الله عليه
 السلام وهو في بيت فقال له فليجئ فقال عليه السلام لخادمه اخرج المرء
 فعلمه الاستئذان فقل له قل السلام عليكم فادخل فسمع الرجل ذلك
 من رسول الله فقال السلام عليكم فادخل فاذن له رسول الله عليه السلام
 فدخل (م) عن ابي موسى رضى الله تعالى عنه مرفوعا الاستئذان نلما
 فان اذن لك والا فارجع (د) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا
 اذا دعى احدكم فجاء مع الرسول فان ذلك له اذن وفي رواية رسول الرجل
 الى الرجل اذن له (ط) عن عطاء بن يسار رضى الله تعالى عنه ان رجلا سأل
 رسول الله عليه السلام فقال استأذن على امي فقال عليه السلام نعم اذنه
 (وترك الكلام مع الوالدين وسائر المحارم وترك انقاذ المظلوم بانقول
 عند القدرة (وترك الشهادة والتزكية عند التعيين) (وترك تعظيم اسم الله
 تعالى بجل سبحان الله اوتبارك الله عند سماعه فانه واجب بخلاف الدعوة

٣ (قوله يحب العطاس لانه
 سبب لخفة البدن وسلامة
 الدماغ على الرطوبات
 والابخرة المتصاعدة وبهذا
 يتقوى العبد للطاعة قوله
 ويكره التثاؤب لانه ناش
 عن نفل البدن بكثرة الاكل
 والشرب قوله فاستأذن
 رسول الله عليه السلام
 اختلف العلماء في كيفية
 الاستئذان ان ذهب البعض
 الى ان المستأذن ينادي
 الاستئذان مطلقا كما دل
 عليه هذا الحديث والبعض
 الآخر الى انه الاستئذان
 ثم السلام مطلقا والآخر
 التفصيل وهو المستأذن
 السلام ثم الاستئذان اذا
 رأى احدا من اهل الدار
 والعكس اذا لم يرا احدا
 هو المختار
 (خواجه زاده)

على النبي عليه السلام فإنه يجب في العمر ٨ مرة عند الأكثر وعند بعضهم
يجب هو أيضا عند كل سماع (وترك السؤال للعاجز عند المختصة فإنه
فرض ولو عجز عن الخروج يفترض على كل من علم حاله أن يعطيه بقدر
ما يتولى على الطاعة فإن لم يجد ما يعطيه يفترض عليه أن يخبر حاله
لمن يقدر على إعطائه فإذا فعل البعض سقط عن الباقيين وبالجملة
السكوت عن كل كلام وجب أوسن حرام أو مكروه آفة اللسان
وصاحبه شيطان آخرس وهذه الأربعة لو فصلت لزادت على مائة
ففي كلها آفة وخطر يجب تعلمها وتعليمها وتوقفها لمن باشرها ولا يخلص
عن جميعها في هذا الزمان إلا بالعزلة وعدم اختلاط الناس إلا في الجمعة والجماعات
وضرورة المعاش والمعاد فإذا ضم هذه العشرة إلى ما سبق يصير سبعين
ولذا ذكرها جملة ليسهل حفظها كما فعلنا في آفات القلب كقر خجوف
كفر خطاء كذب غيبة نجيمة مخزية سب فحش لعن طعن نياحة
مراء جدال خصومة تعريض ضاء افشاء سر خوض في باطل
سؤال مال ومنفعة دنيوية سؤال عوام عما لا يسلفه ففهم سؤال
عن الاخطوات خطاء في تعبير تفاق قولي كلام ذي لسانين شفاع
سيئة امر بمنكر نهى معروف غلظة كلام سؤال عن عيوب الناس
افتتاح ادنى عند اعلى كلاما تكلم عند اذان واقامة كلام في الصلوة
كلام في حال الخطبة كلام دنيا بعد طلوع فجر كلام في خلا كلام عند
جماع دعاء على المسلم دعاء للظالم بغير صلاح كلام عند قراءة قرآن
كلام دنيا في المساجد نبر بالانقلاب بين غوس بين بغير الله كثرة بين
سؤال امارة وقضاء سؤال تولية سؤال وصاية دعاء انسان على نفسه
ونمى موت رد عذر اخيه تفسير قرآن برأيه احافة مؤمن قطع كلام
غيره ونفسه ونحورد تابع كلام متبوعه سؤال عن حل شئ وطهارة
في غير محله مزاح مدح ذم شعر مبيح وفصاحة مالا يعنى فضول كلام
تساجي تكلم مع شابة اجنية سلام على ذمي وفاسق ملعن سلام
على منقوط وبائل دلالة على طريق المعصية اذن فيما هو معصية
آفات المعاملات آفات العبادات المتعدية آفات العبادات القاصرة

٨ (قوله مرة عند الأكثر لاز
الامر لا يقتضى الفسود
والتكرار واما عند
الطحاوى فالصلوة واجبه
عند كل سماع أيضا قوله
للعاجز عن الكسب قوله عن
الخروج بنفسه لاجل
السؤال المانع منه مثل المرض
قوله فان لم يجد لعدم قدرته
على ما زاد على قدر الحاجة
قوله ان يخبر حاله الاخبار
المذكور عند وجدانه
ما يعطيه قوله حرام اى
في الواجب قوله او مكروه
اى في المستنون قوله سؤال
مال وسؤال المملوك وسؤال
المرءة الطلاق قوله غلظة
كلام اى عنف القول قوله
سؤال اى تجسس عن
العيوب
(خواجہ زادہ)

آفات السكوت فظهر ان امر الانسان من اعظم الامور واهمها
 كالقلب فلذا قيل ٩ انما المرء باصغريه وهما اكثر يجاوى التقوى فلذا اكثر
 اهتمام السلف بهما من بين سائر الاعضاء وفصلنا هما بعض التفصيل
 وان كان بالنسبة الى مقتضى الحاجة غاية الانحياز فليكن انما السالك
 بصيانة الانسان من جميع هذه الآفات اذ لا تقوى بدونها وخصوصا الكفر
 وقرينه والكذب والقيبة واما الثلاثة الاول فخالها ظاهر واما الكذب
 والقيبة فهما في آفات الانسان كارياء والكبر في آفات القلب فكما ان
 من نجما بينهما بعد النجاة من الكفر والبدة يرجي ان ينجو من سائر آفات
 القلب كما ذكرنا سابقا فكذلك يرجي ههنا ايضا ان من نجما من الكذب والقيبة
 بالكلية بعد النجاة من تلفظ الكفر وقرينه ان ينجو من سائر آفات
 الانسان باذن الله تعالى وتوفيقه فلذا ورد فيهما من الاخبار والآثار
 والاهتمام من السلف ما لم يرد في غيرهما (روى عن عمر بن
 عبد العزيز انه قال ما كذبت كذبة منذ شددت على ازارى وذكر الفقيه
 ابو الليث رحمه الله تعالى عن بعض الزهاد انه اشترى قطنا لامرأته
 فقالت المرأة ان باعة القطن قوم سوء قد خانوك في هذا القطن
 فطلق الرجل امرأته فمسئل عن ذلك فقال اتى رجل غيور اخاف
 ان يكون القطنون حصماء يوم القيمة فيقال امرأة فلان تملق بهما
 القطنون فلاجل ذلك طلقتهما (الصنف الثالث) في آفات الاذن
 فيها استماع كل ما لا يجوز تكلمه بلا ضرورة دنيوية كخوف الهلاك
 واخذ الحق وكسب المعاش او دنيئة قاطمة واجب اوسنة كتشجيع جنازة
 معها نائحة بخلاف اجابة دعوة فيها منكر كالغناء والعب فان الداعي
 لما ارتكب المعصية لم يستحق الاجابة فلم تكن سنة بل حراما وانما لم يجز
 الاستماع لان المستمع شريك القائل (طب) عن ابن عمر رضى الله تعالى
 عنهما انه نهي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن القيبة
 وعن الاستماع الى غيبة ومنها الاستماع للملاهي بلا اضطرار كذلك
 كالجمارة والغزو والحج اذ لم يكن الامع استماع للملاهي لا يضره قال قاضيان
 رحمه الله تعالى عن النبي عليه السلام استماع الملاهي معصية والجلوس

٩ (قوله انما المرء باصغريه
 قيل اول من قال هذا معبدى
 منسوب الى معبد تصغير معبد
 على طريق الترخيم واصله
 ان المنذر سمع المعبدى واهجه
 ما يلفه منه فلما رآه استحقره
 وقال سمع بالمعبدى خير من
 ان تراه فقال له ان الرجال
 ليسوا بحزرا انما المرء باصغريه
 لسانه وقلبه ان قال قال
 بلسانه وان قاتل قاتل بلسانه
 فاجب المنذر كلامه هكذا
 ذكره سيد بن على وقد جاء ان
 لقمان سأل استأذه عن اطيب
 ما فى الحيوان فجاء بلسان شاة
 وقلبه ثم سأله عن اخبره فجاء
 بهما ايضا فقيل له فى ذلك
 فقال هما اطيب ما فيه اذا طابا
 طابوا واخبر ما فيه اذا خبا
 خبت

(رجب افندى)

عليها فسق والتلذذ بها من الكفر انما قال ذلك على وجه التشديد وان سمع بقعة
فلا اثم عليه ويجب عليه ان يمتد بكل الجهد حتى لا يسمع لما روى ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ادخل اصبعه في اذنيه انتهى (ومنها استماع الفناء
بالاختيار كذلك بالاختيار كذلك تذكر ما قلنا قال في التاثر خاتمة
التفنى واستماع الفناء حرام اجمع عليه العلماء وبالفوا فيه وفي الهداية ان
التفنى للناس لا تقبل شهادته لانه يجمعهم على الكبيرة وفي التاثر خاتمة
ايضا والحاصل انه لا رخصة في باب السماع في زماننا لان جديدا رجح الله تاب
عن السماع في زمانه وفي الاختيار عن النبي عليه السلام انه كره رفع الصوت
عند قراءة القرآن والجنابة والزحف والتذكير الى الوعظ لما ظنك به عند
استماع الفناء المحرم الذي يسمونه وجدا انتهى واقبح التفنى ما كان في القرآن
والذكروا الدماء وقد مر شيء منه في آفات اللسان (ومنها استماع القرآن بمن
يقرأ بلحن وخطاء بلا تجويد فعليه الهى ان ظن التأثير والافعليه القيام
والذهاب ان قدر بلا ضرر (فلا تقعد بعد الذكوى مع القوم الظالمين)
وهذان وان دخلا في الافة الاولى صرحنا بها لكثرة الابتلاء بهما مع
اعتقاد الجواز واشبههم بقول الاثم على القارى لا السامع (ومنها استماع كلام
شابة اجنبية من غير حاجة (خ) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه
مر فوطا كتب على ابن آدم نصيبه من الزنا مدرك ذلك لا محالة العينان زناهما
الظن والاذنان زناهما الاستماع واللسان زناه الكلام واليد زناها البطش
والرجل زناها الخطى ٨ والقلب يهوى ويتنى ويعمدق ذلك الفرج او يكذب
ومنها استماع حديث قوم يكرهونه الا ان يكون في قصد اضراؤه فقد مر
حديث (خ) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن النبي عليه السلام انه
قال من تحلم بحلم لم يره كلف ان يعقد بين شعرتين ولن يفعل ومن استمع الى
حديث قوم وهم له كارهون صب في اذنيه الاتك يوم القيمة ومن صور
مسورة عذب وكلف ان ينفخ فيه الروح وليس بنافخ * وكل هذه
آفات الاذن من حيث الاستماع (واما آثاته من حيب الاهراض عنه
فكعدم استماع القرآن والخطبة وخطاب المتبوع كالامير والقاضى

٨ (قوله والقلب يهوى
ويتنى انما غير الاسلو
اشارة الى ان ما يكون
القلب مجرد التنى والهوى
لا الزنا فح يكون مجرد
القلب بدون ما ذكره
تفنى بها اراد بان ما قدمته
التنى والتفنى لاجب
والتكلم فيه طلبا او حكا
واستماع ذلك ونحوها قو
ويصدق ذلك الفرج
يصدر منه الزنا او يكذب
بعدم صدور منه ولما كانه
المقدمات من حيث
طلابع وامارات توذ
بوقوع ما هوى وسيلة الى
تشابه المواعيد والاعذار
الامور المترتبة على ترو
المقصود عليها الذى
كالدلول لها وعدم ترو
صدقا وكذبا قيل ان ه
ليس على عموه فان الخوام
مقصودون عن الزنا
ومقدماته
(من شرح القنوى)

والوالدين والاستاذوا لمحتسب والتعذر والزوج والسيد وكدم استغاف
القاضي كلام الحصين واحدهما والمفتي كلام المستفتي واولى الامر
شكوى المظلوم والمسؤل عنه كلام السائل المضطر والكبراء والاغنياء
كلام الضعفاء والقراء استكبارا او استحقارا ونحو ذلك مما يجب استماعه
﴿الصف الرابع﴾ في آفات العين اعلم ان غرض البصر مأوربه قال الله
تعالى * قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم * الآية ففيه تأديب ويجاب
ببعض غرض النظر اعنى ما كان نحو المحارم وفيه تنبيه على فائدة الغض وهى
التزكية والطهارة للقلوب وتكثير الخير والطاعة اذ بالنظر يحصل خواطر
تشغل عن ذكر الله تعالى ويفوت حضور القلب وجعية الخاطر ويدهوك الى
امور محرمة ويجد الشيطان فرصة وطريقا الى الاضلال ويملاء الصدر
بالوساوس فيقع ابواب الشرور والمعاصي وتهديد بان الله تعالى خبير بما
يصنعون يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور كفى بهذا تحذيرا (طب حك)
عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه مرفوعا قال الله تعالى عز وجل
النظرة سهم مسموم من سهام ابليس من تركها من مخافتي ابدلته ايمانا يجد
حلاوته في قلبه (حدهق) عن ابى امامة رضى الله تعالى عنه مرفوعا
ما من مسلم ينظر الى محاسن امرأة ثم يغض بصره الا احببت الله له عبادة
يجد حلاوتها في قلبه (حب) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا
كل عين باكية يوم القيمة الا هيما غضت عن محارم الله تعالى وعينا سهرت في
سبيل الله تعالى وعينا خرج دموع منها مثل رأس الذباب من خشية الله تعالى
(طب) عن معاوية ابن حيدة رضى الله تعالى عنه مرفوعا ثلاثة لا يرى
اهنيهم النار عين حرست في سبيل الله وعين بكى من خشية الله وعين كفت
عن محارم الله تعالى (م) عن جرير رضى الله تعالى عنه انه قال سألت
رسول الله عليه السلام عن نظر الفجاءة فقال اصرف بصرك (دت)
عن بريدة رضى الله تعالى عنه مرفوعا يا على لا تتبع النظرة النظرة فان لك
الاولى وليست لك الثانية * ٦ ثم ان اعظم آفات العين النظر الى عورة
المرأة فانه قد ورد في الحديث ان كان قدس الله او صغيرا او صغيرا

٦ (قوله ثم ان اعظم الآفات لما اثبت بالآية الكريمة والاحاديث الشريفة ان غرض البصر مأوربه في بعض المواضع اراد حصر المواضع التي يجب فيها الغض بعبارة وجيزة يسهل للسالك ضبطها فقال بكلمة ثم الدالة على التراخي في التكلم والاختبار قوله وقدر بان آه قدره محمد في المبسوط قوله ابن حيدة بكسر الميملة وسكون العين بعد هاء ميملة قوله فان لك الاولى يعنى لا اثم عليك في النظرة الاولى لانها لم تكن باختيارك وصنمك قوله وليست لك الثانية يعنى يكون عليك فيها اثم لانها باختيارك (خواجه زاده)

لم يلبس الشهوة وقد بان لا يتكلم او منكوحته بنكاح صحيح او امته التي
 لم تحرم عليه ٦ بمصاهرة او رضاع بنكاح او حرمة غليظة او يكونها مشركة
 غير كتابية او مشركة يجوز النظر من كل منهما الى عضو منهما لكن قالوا
 الادب ان لا ينظر الى الفرج لقوله عليه السلام لا تجردا تجردا لغيره ولقول طائفة
 رضى الله تعالى عنهما ما رأى عليه السلام منى وما رأيت منه وقيل يورث النسيان
 وقيل يورث العمى وروى فيه حديث لكن قيل انه موضوع وروى الفقهاء
 عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه قال الاولى ان ينظر الى فرج امرأته
 ليكون ابلغ في اللذة والمحدثون انكروا ثبوته وان كان المنظور اليه غير هؤلاء
 فان كان النظر يعذر يجوز مطلقا والا فان كان بشهوة او بشك فيحرم مطلقا
 والا فان كان المنظور اليه ذكر ا يحرم النظر اليه من تحت الصرة الى
 تحت الركبة مطلقا وان كان انثى فان كان الناطر ايضا انثى فكا للنظر
 الى الذكر ١ والا فان كانت المنظورة حرة اجنبية غير محرم للنظر يحرم
 اليه النظر سوى وجهها وكفيها مطلقا حتى قالوا لا يجوز النظر الى عظم
 امرأة بالية في القبر والنظر الى وجهها وكفيها من غير حاجة مكروه والا
 فكان للنظر الى الذكر مع زيادة البطن والظهر والعذر تسعة (١) يحمل
 الشهادة كافي الزنا (ب) اداء الشهادة (ج) حكم القاضي (د) الولادة
 لقابلة (هـ) البكارة في العنة والرد بالعيب (و) الختان والخفص (ز)
 المداورة منها الاحتقان للرض والهزال للجوع (ح) ارادة النكاح (ط)
 ارادة الشراء في هذه الاعذار يجوز النظر وان خاف الشهوة لكن لا ينبغي
 ان يضدها وفي حكم النظر الى البدن النظر فوق ثيابها ان كانت رقيقة
 او مائتة تصفها (ومن آتت العين النظر الى الفقراء والضعفاء بطريق
 الاستخفاف فانه تكبر حرام) ومنها مشاهدة المعاصي والمنكرات بغير ضرورة
 (ومنها اتباع البصر الى انتفاض كوكب فانه منهي عنه وكذا عن النظر
 الى ن فوفه في امر الدنيا على وجه الرغبة والى من دونه في امر الدين
 (ونها النظر الى بيت الفير من شق الباب او من ثقب او كشف استرقائه منهي
 عنه (يختم) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا من اطلع في بيت

٦ (قوله بمصاهرة بان تكون
 موطوءة الاب والابن او بنت
 امته الموطوءة واختها او ام
 امته كذلك قوله او رضاع
 بان كانت الام مرضعة وان
 سفلت قوله او حرمة غليظة
 بان كانت مطلقة لا يحل بعد
 الشرى وطئها حتى تنكح
 زوجها غيره ولا يكتفى وطئ
 المولى قوله او مشركة بين
 اثنين او اكثر بطريق
 الاشتراء والارث او الهبة
 قوله لا تجردا تجردا لغيره
 على التنزيه قوله ما رأى
 المفعول محذوف وهو
 العورة لاستهجان ذكره
 قوله ابلغ في اللذة فمح يكون
 زول المني بكثرة فيكون
 الولد قوى البنية
 (خواجه زاده)

قوم بغير اذنهم فقد حل لهم ان يفقتوا عينه (خ م) عن انس رضى الله تعالى عنه ان رجلا طلع من بعض حجر النبي عليه السلام فقام اليه النبي عليه السلام بمشقص او بمشاقص فكأنى انظر اليه يتخلل الرجل ليطعنه (حد) عن ابى ذر رضى الله تعالى عنه مرفوعا ان رجلا كشف ستر فادخل بصره قبل ان يؤذن فقد اتى حدا لا يحل له ان يأتيه ولو ان رجلا فقا عينه لهدرت ولو ان رجلا مر على باب رجل لاسترله فرأى عورة اهله فلاحظه عليه انما الخطيئة على اهل المنزل (ط ب) عن عبد الله ابن بسر رضى الله تعالى عنه مرفوعا لا تأتى البيوت من ابوابها ولكن اشوها من جوانبها فاستأذنون اذن لكم فادخلوا والا فارجعوا * واما آفات العين من حيث التخميض وعدم النظر فى الصلوة فانه مكروه وكذا فى كل موضع يجب النظر وانما يجب اذا توقف عليه واجب كضور الجمعة والجماعات اذا لم يمكن بدون النظر وتكلم القاضي والشهادة ونحوهما

الصف الخامس فى آفات اليد

وهى القتل والجرح لنفسه او غيره بلا حق ويجوز قتل النملة بغير الالتقاء فى الماء اذا ابتدأت بالاذى وبدونه يكره وقتل القملة يجوز بكل حال وكذا الجراد والهرة اذا كانت مؤذية تدبح بسكين ولا تضرب ولا تفرك اذنها ويكره احراق كل حية او نملة وعقرب او نحوها والبق او القى فى الشمس ليموت الديدان لا بأس به وفى السراجية لا بأس باحراق حطب فيه نمل والنملة وضرب الوجه مطلقا والضرب بغير حق والغضب والظول والسرفعة واخذ الزكاة والعشر والنذر والفطر والكفارة واللقطة وما وجب تصدقه من المال الخبيث ان كان غنيا غناء الاضحية وهو من مالك ما فى درهم او قيمتها فارغين عن الدين والحوائج الاصلية اوها شيئا او كان المعطى اصله او فرعه فيما عدا الآخرين واخذ الصدقة والهدية ممن يعلم او يظن انه انما يعطيه لظنه على صفة من الفقراء او العلم او الصلاح او التقوى او الكرامة او الولاية ونحوها وهو حال عنها والاخذ من الوقف الباطل كوقف الدراهم والدنانير بدون الاضافة الى الموت ولو كان مسجلا وسجما ان شاء الله تعالى او من الوقف الصحيح على خلاف شرط

٦ (قوله اوها شيئا ولو فقيرا وبنوهاشم آل على وعباس وجمفر وعقيل والحارث بن عبد المطلب لقوله عليه السلام يا بنى هاشم ان الله تعالى حرم عليكم غسالة اموال الناس واوساخهم قوله فيما عدا الآخرين وهو اللقطة والمال الخبيث فان ما عداها لا يجوز ابطاؤه الى اصله وان علا وفرعه وان سفل قوله والمال له اى للمولى قيده لان المال اذا كان لغير المولى فارسل ذلك الغير به يجوز الاخذ (من شرح القنوى)

الواقف ومن بيت المال لمن لم يكن من مصارفه أو أكثر من كفايته ومن يملوك الغير بلا إذن مولاه والمال له ومن مال من به جنة أو عنته أو انحاء أو صغر ولو كان المعطى وليه إلا بطريق المعاوضة بمثل قيمته أو أكثر واخذ الميتة والدم والحجر ونحوها ما يحرم عينه وجلها ولو لاطعام الهرة ونحوها أو لتخليب الأتطهير المكان والأراقة وتصوير صور الحيوانات (خ) عن أبي مسعود رضي الله تعالى عنه مرفوعا أن أشد الناس عذابا يوم القيمة المصورون وفي رواية ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقال لهم أحيوا ما خلقتم ولس ما يحرم نظره أو يكره من ذكر أو أنثى بلا ضرورة غير أنه يجوز مصافحة الجاهل وغزها رجله إذا أمنا الشهوة بخلاف مصافحة الذمي فإنه مكروه وأهلك المال أو نقصه أو تعيبه بلا غرض مشروع بالقطع أو الكسر أو الحرق أو الفرق أو الالتقاء إلى ما لا يمكن الوصول إليه لأنه إن كان لغيره فظلم وتعد ويجب وإن كان لنفسه فأسراف وهو حرام لما سبق والأعطاء للربا والمعصية وانتزاع غريم إنسان من يده فإنه ظلم يستحق التعذير لا الضمان ورفع الذلة فإنه حرام بكل حال إلا إذا كان كذا في الخلاصة وغز الأعضاء بلا ضرورة في الحمام فإنه مكروه وكل لعب ولهو سوى ملاعبة الزوج والأمومة ما هو من جنس الاستعداد للحرب كالزرد (م) عن بريدة رضي الله تعالى عنه مرفوعا من لعب بالزرد شير فكانت عيس يده في حلم خنزير ودمه وفي رواية (د) عن أبي موسى رضي الله تعالى عنه فقد عصى الله ورسوله والشرع وضرب القضيب والظنبور وجب المعازف والملاهي إلا الدف بلا جلال في ليلة العرس ٩ والأبليل الفزاة والحجاج والفافلة ولعب الحمامة (د) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله عليه السلام رأى رجلا يتبع حمامة فقال عليه السلام شيطان يتبع شيطانه والتحريش بين البهائم واتخاذ ذي الروح غرضا وقتله صبرا (م) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعا لا تتخذوا شيئا فيه الروح غرضا وفي رواية (خ) أن رسول الله عليه السلام لعن من اتخذ ذا الروح غرضا

٩ (قوله وطبل الفزاة أعاد أداة الاستنشاق ثلاثا يتوهم خلاف المراد بعطفه على المجرور قوله ولعب الحمامة حتى لا يقبل شهادة من يلعب بها وفي القنية له حمامات مملوكة يطير بها فوق السطح مطلعا على عورات المسلمين ويكسر زجاجات الناس يرميه تلك الحمامات يعذر ويمنع اشد المنع وإن لم يمنع ذبحها المحتب وفي الخاتمة يكره امساك الحمامات إن كان بضرا قوله وقتله صبرا أي حال كونه محبوسا وبالغصا الكبير والجرح والجرح في غير موضع الذبح وكذا حبسه لتعليم البازي (رجب أفندي)

(م) عن جابر رضى الله تعالى عنه انه نهى رسول الله عليه الصلوة والسلام ان يقتل شئ من الدواب صبرا والتشبيك في المسجد وفي الذهاب اليه (حد) عن كعب بن عجرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا اذا توضأ احدكم ثم خرج حامدا الى الصلوة فلا تشبكن بين يديه فانه في صلوة وفي رواية يا كعب اذا كنت في المسجد فلا تشبكن بين اصابعك فانت في الصلوة ما انتظرت الصلاة) وكتابة ما يحرم تلفظه فان القلم احد اللسانين وكتابة القرآن بالجناية والحض والنفاس وكذا من هؤلاء المحقق والفسير وما كتب فيه آية ويكره تصغير المحقق واخذ مال الغير بلاذنه ليشتفع به مدة ثم يردده ولولم يلحقه نقص او عيب لانه تصرف في ملك الغير بلاذنه فهو حرام او يهبه عن صاحبه جدا او هزلا وروع السلم واخافته بسل السلاح ونحوه ولو مزاحا (زشيخ طب) عن عامر بن ربيعة رضى الله تعالى عنه ان رجلا اخذ نعل رجل فقيها وهو يمزح فذكر ذلك لرسول الله عليه السلام قال النبي عليه السلام لا تروعوا السلم فان روعة المسلم ظلم عظيم (نم) عن ابي موسى رضى الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال من حل علينا السلاح ٧ فليس منا (دت) عن جابر رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام نهى ان يتأطى السيف مسلولا * والقزع وحلق رأس المرأة وحلية الرجل وقص اقل من قبضة منها ولو بالاذن الالتداوى والقاء فلامه الظفر والشعر الى الكنيف والمغسل فانه مكروه بورث داء كذا في الخلاصة وقلع الشوكة والحشيش الرطبتين على القبر فانه مكروه بخلاف اليابس ونبس القبر وان دفنت مع ان الولد يتحرك في بطنها ثم رأت في المنام وقالت ولدت الا ان كانت دفنت في ملك الغير فصاحبه مخبر ان شاء اخرج وان شاء سوى وزرع فوقه وادخال الاصبع في الدبر والفرج ولوعند الاستبواء الالتداوى والاستبواء والامتناع باليمن فانه مكروه وينبغي ان يكون بالتمسك وكذا كل ما فدرفع اذى وخسة فان اليمن للامور الترفية كاخذ المحقق والكتب والاكل والترب وكذا يقدم اليمنى في لبس القميص والقباء ويؤخر في الزرع وهذا عند عدم العذر ومنها التتم بغير القضية للرجال

٧ (قوله فليس منا ان كان بطريق الاستحلال فكفر والافليس به فمعناه فليس من عالمي سنتنا ومستحق شفاعتنا قوله ان يتأطى السيف فاللائق ان يكون تأطى السيف بين القوم اذا اريد النظر اليه حال كونه في التمدد لاسلولا قوله مسلولا حال قوله والقزع محركة ان يحلنى الرأس ويترك منه موضع قوله وحلق رأس المرأة كله او بعضه وحلية الرجل وعن ابي يوسف انه يجوز حلق ما تحت الذقن وقص اقل من قبضة واما اذا كان اكثر من القبضة فيجوز قص الزائد بل هو مستحب قوله سوى وزرع فوقه فلم ان الوطئ على القبر وغيره يجوز اذا كان في ملك الغير بلاذنه

(خواجه زاده)

والعبرة للحلقة لالقص فيحوز ان يكون من ياقوت او عقيق او فيروزج
(ت) عن بريدة رضى الله تعالى عنه انه قال جابر جل الى النبي عليه السلام
وعليه خاتم من حديد فقال مالى ارى عليك حلقة اهل النار ثم جاء وعليه
خاتم من صفر فقال مالى اجد منك ربح الاصنام ثم اتاه وعليه خاتم من ذهب
فقال مالى ارى عليك حلقة اهل الجنة قال من شئ اتخذه قال من ورق
ولاتمه منقلا (د) عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان النبي عليه السلام
كان يتقتم في يساره وكان فصه في باطن كفه (تى) عن انس رضى الله
تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل الخلاء ينزع
خاتمه (خ) عن انس رضى الله تعالى عنه انه كان نقش الخاتم ثلاثة اسطر
(محمد) سطرو (رسول) سطرو (الله) سطرو (ومنها اخذ الرشوة واعطاؤها
الا لدفع الظلم واخذ الهدية والصدقة والمبيع ونحوه اذا علم انها بيعها
مفصوبة او حرام (واما الماصى العدمية فكقبض اليد وامسكها
عن انقاذ المظلوم عند القدرة وعن الرمي بعد تعلمه (م) عن عقبة رضى الله
تعالى عنه مرفوعا من تعلم الرمي ثم تركه فليس منا وعن قص الاغفار
حتى يطول فانه مكروه سبب لضيق الرزق كذا في الخلاصة وغيره وعن
كسر الطنبور وسائر الآت الهو خصوصا اذا لم تصلح لغيره وارقة
خمر السلم شاربها وعن محصور الحيوانات الكبيرة عند القدرة بلا ضرر
وعن اخذ اللقطة عند خوف الضياع وعن دفع الظلم والحيوان
عند قصد اخذ المال او اهلاكه او اضرار النفس وعن انقاذها
عن الحرق او الفرق او السقوط او نحوها مما يوجب التلف والنقصان
عند القدرة بلا ضرر وعن كف الصبيان والمواشى في اول الليل واغلاق
الباب واطفاء السراج وتحجير الاناء وايكاء السقاء (خ م) عن جابر
رضى الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال ٩ اذا استنجح
الليل او كان جنح الليل فكفوا صبيانكم فان الشياطين ينتشر حينئذ فاذا
ذهب ساعة من الليل العشاء فخلوهم واغلق بابك واذكر اسم الله تعالى
واطف صباحك واذكر اسم الله تعالى واوئك سقاءك واذكر اسم الله تعالى
وخرانك واذكر اسم الله تعالى ولوترض عليه تبا وزاد في رواية (م)

٩ (قوله اذا استنجح الليل
جنح الليل بالكسر والفتح
طاشة منه وقيل ظلمه وظلامه
وجنح الليل دخل واصل
الليل اى اقبل ظلامه قوله
جنح الليل اى اوله قوله
فان الشياطين ينتشر اى حين
جنح الليل ويتردد على ابواب
البيوت ليختطف الصبيان
قوله العشاء بدل بعض من
الليل قوله واذكر اسم الله
واذكر معه اوقبله او بعده
قوله واطفا صباحك فان
الفويسقة ربما اجتذبت
الفتيلة فاحرقت اهل البيت
قوله واوئك سقاءك اى شدقه
بالوكاء وهو حيط يشد به
السقاء (خواجه زاده)

فان الشيطان لا يحل سقاء ولا يفتح بابا ولا يكشف اناه وفي اخرى فان في
السنة ليلة ينزل فيها وباء لا يمر بانه ليس عليه خطاء او سقاء ليس عليه
وكاه الا نزل فيه من ذلك الوباء وفي اخرى لا ترسلوا مواشيكم وصبيانكم
اذا غابت الشمس حتى يذهب فحمة العشاء فان الشياطين تبعث اذا غابت
الشمس حتى يذهب فحمة العشاء

الصف السادس

في آفات البطن هي ادخال الحرام لعينه او لغیره وما يقرب منه وما يملكه ملكا
خيبتا بالقد الفاسد ونحوه مما يجب فحمة او تصدقه والاكل فوق الشبع بلا قصد
صوم غد وعدم استغناء ضيف واكل كل ما يضر البدن كالتراب والطين
ونحوهما وشربه واكل ما فيه نجس كالحية وخزميان للتداوى اذا
انحصر فيه فقد اختلفوا فيه وجوز بعضهم بل انحصار ايضا اذا عرف فيه
الشفاء والاحوط الاجتناب مطلقا وينبغي للسالك ان يقلل الاكل ويحتمل
عن كثرتة ومداومة الشبع في ان في الاول صحة الجسم وجودة اخفض صفاء
القلب والذكاء وخفة المؤنة وامكان القناعة وعدم نسيان بلاء الله تعالى
وعذابه وتذكر جوع يوم القيمة واهل النار وتيسر المواظبة على العبادة
سيما الوضوء ويمكن الايتار والتصدق بما فضل من الاطعمة (وفي الثاني
فسوة القلب وقسوة الاعضاء لانه ان جاع البطن شبع سائر الاعضاء وسكن
وان شبع جاع سائر الاعضاء وهاج وقلة الفهم والعلم فان البطنة تذهب
القفظة وقلة العبادة وقد حلاوها وخطر الوقوع في الشهية والحرام وكثرة
شغل القلب والبدن بالتحصيل او لانها بالتمشية ثانيا ثم بالاكل ثالثا ثم بافراغه
والتخلص عنه بالاختلاف الى الخلاء رابعا ثم بالسلامة عن الامراض المتولدة
عن الشبع خامسا والسؤال والحساب يوم القيمة وخوف الدخول في وعيد
قوله تعالى اذهبتم طياتكم في حياتكم الدنيا وشدة ٣ سكرات الموت اذ ورد
في بعض الاخبار ان شدة سكرات الموت على قدر لذات الحيوة ولذا ذكر
بعض ما ورد في ذم الشبع وكثرة الاكل والتمتع (دنيا) عن عائشة رضي الله
تعالى عنها قالت اول ما حدثت في هذه الامة بعد نبينا الشبع فان القوم
لما شبعوا بطونهم سميت ابدانهم وضعفت قلوبهم وجمعت شهواتهم

٢) قوله سكرات الموت واما
شدتها على بعض الانبياء
والانبياء والصالحاء فاعلاء
درجاتهم ورفع منازلهم
وورد اشدهم بلاء الانبياء
ثم الامثال فالامثال قوله الشبع
اي الملازمة عليه والافتقار
كان في عهده عليه السلام
في وقت وفي حال لا على سبيل
الدوام تمسكاه تفعل من الجشاء
الصوت مع ربح يحصل من
القم عند حصول الشبع كذا
في الصباح قوله فاكل كثيرا
عن جابر انه اضاف النبي
ضيفا كافرا فامر به بشاة
فخلبت فشرب لبنها ثم امره
باخرى حتى شرب لبن سبع
شاة ثم اصبح فاسلم فامر بشاة
فشرب لبنها ثم امر باخرى فلم
يشرب فقال عليه السلام
المسلم يأكل آه
(رجب افندي)

(ت) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه تحشأ رجل عند النبي عليه السلام فقال كف عنا جشامك فان اكثرهم شبعاً في الدنيا اطولهم جوعاً يوم القيمة (خم) عن نافع رضي الله تعالى عنه انه كان ابن عمر رضي الله تعالى عنه لا يأكل حتى يؤتى بمسكين يأكل معه فادخلت عليه رجلاً يأكل معه فأكل كثيراً فقال يا نافع لا تدخل هذا على سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول المسلم يأكل في معاء واحد والكافر والمتافق يأكل في سبعة امعاء (ث) عن قنديل بن معدي كرب رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ماملأ ابن آدم وعاء شراً من بطن بحسب ابن آدم بقيات يقمن صلبه فان كان لاحالة قُتِلَ للطعام وثلاث لشرا به وثلاث لنفسه (طب دنيا) عن جعدة رضي الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام رأى رجلاً عظيم البطن فقال النبي عليه السلام باصبعه لو كان هذا في غير هذا لكان خيراً لك (دنيا) عن ابن بحير رضي الله تعالى عنه انه قال اصاب النبي عليه السلام جوع يوماً فمهد الى حجر فوضعه على بطنه ثم قال الارب ممين لنفسه وهولها مكرم (م) عن جابر رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول طعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الاربعة وطعام الاربعة يكفي الثمانية (دنيا طكط) عن ابي امامة مرفوعاً سيكون رجال من امتي يأكلون الوان الطعام ويشربون الوان الشراب ويلبسون ألوان الثياب ٦ وينشدقون في الكلام فاولئك شرار امتي * ويكره الاكل في السوق برأى الناس وفي الطريق وعند المقابر والضحك ايضاً عند الجنازة واكل طعام الميت وقدينيه في جلاء القلوب والاكل من آواني الذهب والفضة والشرب منهما للرجال والنساء وكذا الاكل بملعقة الذهب والفضة وكذا الاكتحال بميل الذهب والفضة وكذا احراق العود في حجر الذهب والفضة واما المذهب والمفضض فبجائر عند الامام ابي حنيفة رحمه الله تعالى ان لم يضع فيه على الذهب والفضة وكذا الكرسي اذا لم يجلس في موضع الذهب والفضة وكذا حلقة المرأة وحلية المصحف واما المبرج المفضض فعند ابي حنيفة رحمه الله لا بأس به وكذا النقر المفضض واللبام

٦ (قوله) ويشدقون الشدق الى جانب الفم لظهار الفصاحة والبلاغة وهذا مذموم كما سبق وتعبير النبي عليه السلام يكون من هو متصل بهذه الاوصاف شرامة مع ان اكل اللون ولبسها وشربها مباح في الشرع لكونه من مقدمات الشرور والمعاصي قوله برأى الناس لانه يتعلق نظر الناس قوله وفي الطريق ويمحوز في جانبه بشرط عدم رؤية المار اكله (حواجه زاده)

والركاب المقضين واما التزوي الذي لا يتخلص منه شيء فلا بأس به
بالاجام وكره ابو حنيفة رجاء الله ان يأكل على خوان الذهب والفضة
كله في الخلاصة واكل طعام ضيافة عنده لعب اوله او غناه او غيرها
من المنكرات واكل طعام اتخذ للرياء والسمعة والمباهاة اذا علم ذلك
او غلب على ظنه بالقرائن ويستحب الاكل على السفرة لانه خوان (خ)
عن انس رضي الله تعالى عنه مرفوعا ما علمت النبي عليه السلام اكل
على سكرجة قط ولا خبز له مرقق قط ولا اكل على خوان قط قيل
لقتادة فعلى مده كانوا يأكلون قال على السفرة * ويكره ترك التسمية
(د) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال عليه السلام اذا
اكل احدهم طعاما فليقل بسم الله فان نسي في الاول فليقل في الآخر
بسم الله في اوله وآخره * والاكل بالشمال (م) عن ابن عمر رضي الله
تعالى عنهما مرفوعا لا يأكل احدهم بشمال ولا يشرن بها فان الشيطان
يأكل بشماله ويشرب بها وكان نافع يزيد فيها ولا يأخذ بها
ولا يعطي بها * والاكل من وسط الطعام وما يلي غيره اذا كان لونا
واحدا (ت) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعا البركة تنزل
وسط الطعام فكأوا من حافته ولأنأكلوا من وسطه (خم) عن عمر بن
ابى سلمة رضي الله تعالى عنه انه قال كنت غلاما في حجر رسول الله
عليه السلام وكانت يدي تطيش في الصحفة فقال لي رسول الله عليه
السلام يا غلام سم الله وكل بينك وكل مما يليك فازالت تلك طعمتي
بعد (ت) عن عكراش رضي الله تعالى عنه مرفوعا كل من حيث شئت
فانه غير لون واحد قال عليه السلام حين اتى بطبق فيه الوان التمر
او الرطب * وقطع اللحم ونحوه بالسكين عند عدم الحاجة (د) عن عائشة
رضي الله تعالى عنها ان رسول الله عليه السلام قال لا تقطعوا اللحم
بالسكين فانه من صنع الاعاجم وانهمسوا نهسا فانه اهنأ وامراً (د)
عن صفوان بن امية رضي الله تعالى عنه انه قال كنت آكل مع رسول الله
عليه السلام فأخذ اللحم بيدي من العظم فقال ادن اللحم من فيك
فانه اهنأ وامراً * ويكره رمي ما في الفم والانف من الطعام والبزاق

٢ (قوله بالسكين مسمى به
لانه يسكن حركة المذبح
قوله نهسا هو بالسكين المهمة
ويحوز بالمجعة الاخذ
بالاسنان وباه قمع قوله فانه
اهنأ من هنا الطعام اذا كان
سائفا قوله وفي السجد قال
عليه السلام البزاق في
المسجد خطيئة قوله ثلثة
القدح بضم المثلثة وسكون
اللام اى كسر قوله لا يمتون
خبر مبتدأ محذوف اى المقدم
او مبتدأ خبره محذوف
اى المقدمون في صحيح
البخارى انه عليه السلام
اتى له بشراب فترب
وعن يمينه اعرابي وعن يساره
ابو بكر رضي الله تعالى عنه
فأعطى اعرابي وقال عليه
السلام الايمن الايمن واليه
اشار بقوله لقوله عليه الصلاة
الايمنون قوله مثنى بالنفس
خارج الابهة نفسين
(رجب افندي)

والخياط نحو القبله وفي المجد والشرب من ثلثة القدح والنفخ فيه
(د) عن ابى سعيد رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام نهى
ان يشرب من ثلثة القدح وان ينفخ في الشراب واعطاؤه بعد الشرب الى
من في يساره بلاذن من في اليمين لقوله عليه السلام الايتون ثلثا خرجه
(خم) عن انس رضى الله تعالى عنه والشرب بنفس واحد والنفس
في الاناء (ت) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفوعا لاشربوا
واحدا كشرب البعير ولكن اشربوا مثني وثلاث وسموا الله اذا اتم
شربتم واحدوا الله اذا رضمتم (خم) عن ابن قتادة رضى الله تعالى عنه
مرفوعا اذا شرب احدكم فلا يتنفس في الاناء فاذا اتى الخلاء فلا يمس ذكره
بيمينه واذا تمسح فلا يتمسح بيمينه ١ ويكره وضع الملحمة على الخبز
والخبز تحت القصعة وتعليق الخبز على الخوان وانما يوضع بحيث لا يتعلق
كرامة له ولا بأس بالاكل متكئا ومكشوف الرأس وقبل صلوة عبد الاضحية
في المختار ويكره مسح السكين واليد بالخبز وبعضهم جوز ان اكل بعده
واذا اكل اكثر من حاجته ليقيا قال الحسن البصري رحمه الله تعالى
لا بأس به قال رأيت انس رضى الله تعالى عنه يأكل الوانا
من الطعام ويكثر ثم يقيأ ويفعه ذلك ٩ ولا يؤكل طعام حار ولا ينم
كل ما ذكره بعد الحديث الشريف في الخلاصة ولا يجمع بين الفاكهة
والثفل في طبق واحد لانه عليه السلام عنه كذا في التاتار خاتبة واما
اكل طعام الفسقة واهل الربا والامراء اذ لم يعلم انه مغصوب بعينه
ولم يوجد منكر فلا يحرم بل لا يستحب * واما المعاصي العدمية فترك الاكل
والشرب حتى يموت او يمرض او يضعف فلا يقدر على الجمعة والجماعة
ونحوهما من الواجبات والسنن ومنها تركهما اذا كان فيه عقوب الوالدين
او احدهما او نحوهما مما حرم او كره (الصنف السابع) في آفات الفرج
وهي الزنا والواطئة ولو بزوجه او امته او عبده فانها حرام مطلقا ويكفر
مستحل ما عدا المذكورات واثبات البهيمية والحائض والنفساء واستماعهما
تحت الازار فلا بد من معرفتهما فعليك برسالتنا المسماة بذخر
المأهلين والنساء في تعريف الاطهار والدماء فان احوالهما مستقصاة

٩ (قوله ولا تأكل طعاما
حارا لان فيه ضررا بالحواس
الجنس قوله والثقل نواة
قوله ولم يوجد في مجلس
الاكل قوله فيه حقوق
الوالدين من صام نفلة
واراد والداه او احدهما
اكله فضليه الاكل لان
العقوب من الكبائر قوله
الزنا اى الوطئ في القبل
اخلى عن الملك او شبهته
قوله والواطئة اى الوطئ
في الدبر قوله مطلقا اى هذه
المذكورات او قوله ما عدا
المذكورات لان قوله تعالى
الا على ازواجهم او ما ملكت
اياهم عام بحسب اللفظ لتلك
المذكورات قوله وهذا
المقدار كاف في دفع الكفر
قوله كفر بما نزل تصديق
الكاهن فيما يخبره من الغيب
كفر حقيقة واما الاتيان
المذكور فمحمول على كفر
ان النعمة (خواجه زاده

فيها ولا كفاية في التون المشهورة وشروحها فيهما (دحد)
 عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا ملمعون من اتي امرأته
 في دبرها (ت س ج دحد) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه
 مرفوعا من اتي حائضا او امرأة في دبرها او كاهنا فصدقه كفر
 بما انزل على محمد عليه السلام (دت ج هق) عن ابن عباس رضى الله
 تعالى عنه مرفوعا من وجد تموء بهمل عل قوم لوط فاقتلوا الفاعل
 والمفعول به ومن اتي بهيمة فاقتلوه واقتلوهام معه * واما الاستنشاء باليد
 فحرام الا عند شروط ثلاثة ان يكون عزبا وبه شبق وفرط شهوة وان
 يريد به تسكين الشهوة لا قضاءها ومن المعاصي ان يأتي زوجته الصغيرة
 التي لا تصلح للجماع او المريضة المتضررة بالجماع وكذا امته او يجماع عند
 احد يعرفه او يجماع قبل الاستبراء من يجب عليه استبائها او يفعل
 دواعيه فانها حرام ايضا قبله (ومن المكروهات ان يستقبل القبلة
 عند قضاء الحاجة او الشمس او القمر اذا لم يكونا محجوبين وكذا استدبار
 القبلة والاستنجاء بماله قيمة او وجوب تعظيم من مأكول انسان او دابة
 او نحوه او ضرر لعقده كالزجاج او نجاسة كالروث والتخلى في الطريق
 في ظل الناس او في موارد هم (م) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه
 مرفوعا اتقوا اللاعين قالوا وما اللاعين يا رسول الله قال الذي يتخلى
 في طريق الناس او في ظلهم (د) عن معاذ رضى الله عنه مرفوعا
 اتقوا الملاعن الثلاثة البزاري الوارد وقارعة الطريق والظل والبول قائما
 بلا عذر والبول في الماء الراكد والجاري والحجبر والمقتسل ونقع البول (م)
 عن جابر رضى الله تعالى عنه انه نهى عليه السلام ان يبال في الماء الراكد
 (طط) عنه انه عليه السلام نهى ان يبال في الماء الجاري (طط حك)
 عن عبد الله بن يزيد رضى الله تعالى عنه مرفوعا لا يقع بول في طست
 في البيت فان الملائكة لا تدخل بيتا فيه بوله منتقع ولا تبولن في مقتسلك
 (ت س) عن عبد الله بن مفضل رضى الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام
 نهى ان يبول الرجل في مستحمه وقال ان عامة الوسواس منه (دس)
 عن عبد الله بن مرجس رضى الله تعالى عنه انه نهى عليه السلام

٧ (قوله في مستحمه اى
 موضع الاستحمام والا
 غسل قوله قال قتادة من
 رواية الحديث قوله اخصاه
 بنى آدم الا الحيوان قوله بغير
 تقدير زمان يعنى في الختان
 قدر اوجيفة في قوله القديم
 بربع ليل ثم رجع وقال يجب
 احيانا بلا تقدير زمان ان
 طلبت قوله في ظاهر الرواية
 وفي الرواية الغير الظاهرة
 يجوز بلا اذن لغير الزمان
 وكون الغالب كون الولد
 غير صالح قوله وترك الختان
 اما مع عذر المرض او
 الشفوخة في الذمى اسلم
 فيجوز قوله كركوب البحر
 لا يجب الحج على من كان بينه
 وبين البيت المكرم بحر
 لا تمكنه ذلك الا بركوب
 البحر لان سلامة الطريق
 شرط والهلاك في البحر
 غالب

(خواجه زاده)

٢ (قوله ويرده ان عمر رضى الله تعالى عنه حين سافر من المدينة لاجل فتح القدس الشريف وقرب من الشام ارسل ابو عبيدة رسولا وقال ان في الشام طاعونا عظيما فالامر اليك قوله فرجع فقيه معنى الاجماع قوله ان النهى على ظاهره كما جله الآخرون منهم الغزالي فيه ان رجوع عمر رضى الله تعالى عنه يجوز ان يكون لصيانة اعتقاد من معه من العوام يؤيده مشورته مع الأصحاب لأن الحديث لو كان على ظاهره لما احتاج الى المستورة قوله والعودة على القبر وروى عن بعض المتقدمين ان اجلس على الجرح احب الى من ان اجلس على القبر كذا في الخلاصة (من ترح القنوى)

ان يقال في الخبر قال قتادة انها مساكن الجن * ويكره اخصاء بني آدم فلذا كره تملكهم واستغناهم وكسبهم ايضا (واما المعاصى العدمية فان لا يجماع زوجته اصلا اذ يجب اليقوتة والجماعة معها احيانا ان طلبت بغير تقدير زمان وان يعزل بلا اذنها في ظاهر الرواية بخلاف امته فانه لا يجب مجامعتها اصلا ويجوز العزل بغير اذنها وعدم التسوية بين الضرتين او الضرات في غير الجماع في ظاهر الرواية وروى وجوب التسوية فيه ايضا وعدم الاجتناب من البول (زحك) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مر فوعا عامه تعذاب القبر في البول فاستزهاوا من البول * وترك اختان بلا عذر (الصف الثامن) في آفات الرجل هي الذهاب الى مجلس المعصية اما لفعلها او لنظر اليها والخروج الى الجهاد بغير اذن والديه ولو كانا كافرين الا ان يغلب على ظنه انها اثم اكره لمقابلة اهل دينهما لا لشفقة فيموز وكذا كل سفير يخاف فيه الهلاك كركوب البحر والمفاوز او كان محتاجا الى النفقة او الخدمة وحكم احدهما حكمهما والفرار من الطاعون والدخول عليه (خم) عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنهما مر فوعا اذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع بارض واتم فيها فلا تخروا جوارا فرارا منه * وبعضهم جعل هذا النهى على صيانة اعتقاد فجوز الدخول والفرار لمن علم عدم تغير اعتقاده ٢ ويرده ان عمر رضى الله تعالى عنه لم يدخل الشام بعد المشورة فرجع والصحيح ان النهى على ظاهره والتمس في ملك الغير بلا اذنه دارا او يستأنا او كرها او ارضاء مرعة او مكروبة وان ارضاء جازا بلا حائط ولا خندق وكان المرور الحاجة من غير ضرر يربح الجواز لوجود الاذن دلالة وعادة ويدخل فيه الدخول الى ضيافة بلا دعوة وفيه حديث سمي ويستثنى الدخول لخوف ضياع ماله كما اذا اخذ رجل ثوبه فدخل داره جازا ان يدخل صاحبه داره ايضا لآخذه وكذا اذا وقع الفدرهم من ماله في دار رجل وخاف ان لو علم صاحب الدار منه انه يدخله بغير اذن لكن يعلم الصلحاء انه يدخل داره لهذا والنسب على المقابر واتباع القسا المفساثر

وزيارتهن القبور (ت) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسوله عليه السلام لمن زوارات القبور : ولو وجد طريقا في القبر: ان وقع في قلبه انهم احدنوه لا يمشی والقعود على القبر كالشى ودخو الجنب والحائض والنفساء المسجد ومد الرجل نحو القبلة والمجيء والكتب التسمية في النوم واليقظة اذا كانا في حداثها دون احدا لباين والفوق ووضعها عليهما وعلى الخبز وضرب احدهما ولو جونا بغير ذنب وحق ونفاره ذنب لا عناره ويحتمل كل الجهد من حق الحيوان ذن لفقهاه قالوا العذاب فيه متعين وكذا الذمى ان لم يستعمل في الدنيا واذلاف مال بها وايتان الظلمة وامراء زماننا وقضاته من غير ضرورة (م) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفوعا ان ناسا من امتي سينفقهم في الدين يقرؤن القرآن يقولون نأى الامراء فصيب من دنياهم بنمرايم بغضا ولا يكون ذلك كما يحتمل من القتاد الا الشوك كذلك لا يغنى من قريبهم الا قال ابن الصياح يعنى الخطايا (حد) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا من بدا حقا ٩ ومن تبع الصيد غفل ومن اتى ابواب اسلما ان افتن وما ازاداد عبد من السلطان قربا الا ازاداد من الله بعدا (س) عن كعب بن صبرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا اعينك يا كعب بن صبرة من امراء يكونون من بعدى فمن غشى ابوابهم فصدقم في كذبهم واعانهم على ظلمهم فليس منى ولست منه ولا يرد على الخوض ومن غشى ابوابهم ولم يغش فلم يصدقهم في كذبهم ولم ينهم دلى ظلمهم فهو منى وانا منه وسيرد على الخوض ويكره الدخول في الموضع الشريفه والمسجد والدار بالرجل اليسرى والمواضع الحميمية بالخلاء والحمام باليمن والسنة عكس هذا والخروج عكس الدخول وليس التعل والخفوا اخر اجهما على هذا فالرجل كاليد وقد ذكرنا والدخول على الاهل بغتة عند القدوم من السفر (خ) عن جابر رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاله اذا جئت من سفر فلا تدخل على اهلك حتى تستحم المنيبة وتغسل الشعة وعليك بالكيس وفي رواية اذا طال احدكم النية فلا يعرقر له ليلا وتخطى رقاب الناس في المسجد اذا لم يرفى الصفوف الاول فحسة

٩ (قوله من تبع الصيد غفل يعنى من كان صيادا غافلا غفل اى عن الدين لانه ليس للا نسان الاوجه واحدة فيشغله ذلك عما طلب منه من التوجه لولاء سبحانه قوله فسيرد على الخوض فسيتبره بالموت على الايمان اذا ليرد على الخوض الا المؤمن قوله المنيبة بفتح الميم وكسر المعجمة التى غاب عنها زوجهما قوله الشعة بفتح المعجمة المهملة وبعد هانثلة اى مشعة الشعر قوله وتخطى رقاب الناس لانه يكون ايداؤه الناس بهذا الوجه سببا لورود النار اذا نال الله تعالى (رجب افندى)

(ت م ج) عن معاذ بن أنس رضى الله تعالى عنه مرفوعا من تخطى رقاب الناس في يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم * واما المعاصي العدمية فالقعود عن الجمعة والجماعة والتعلم والتعليم والحج والجهاد الفرضين والدعوة التي ليست فيها منكر فان الاجابة واجبة عند البعض سنة مؤكدة عند البعض (خ م) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا شر الطعام طعام الوليمة يدعى اليها الاغنياء ويترك المساكين ومن لم يأت الدعوة فقد عصى الله ورسوله (د م) عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما مرفوعا اذا دعا احداكم اخاه فليجب عرسا كان او غيره وفي رواية لمسلم اذا دعا احداكم اخاه الى كراع فاجيبوا (خ م) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حق المسلم على المسلم خمس رد السلام وعيادة المريض واتباع الجأزة واجابة الدعوة وتتميم العاطس (د) عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما مرفوعا من دعى فلم يجب فقد عصى الله ورسوله ومن دخل على غير دعوة دخل سارقا وخرج مغفرا * وان علم ان ثمه لغيره او غناه او نحوهما من المنكرات لا يجوز الذهاب مطلقا وان لم يعلم فوجد ثمه فان لم يقدر على تغييره وكان مقتدى يجب ان يخرج ولا يقعد مطلقا ايضا فان لم يكن مقتدى وان كان على المائدة او على مرأى منه لا يقعد والا فلا بأس بالقعود والاكل وان كان الداعي فاسقا يجوز ان لا يجيبه ثم الاجابة بتحقيق بالدخول والقعود فان لم يأكل فلا بأس به والافضل ان يأكل لو كان غير صائم كذا في الخلاصة والقعود عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واغاثة المظلوم والسعي في حاجة العاجز وغسل الميت ودفنه وانقاذ انسان او مال بصدد الهلاك بالسقوط او الغرق او الحرق او نحوها للعادر من غير الضرر المتعين اما لعدم غيرته او لعدم قدرته او لاهماله وعدم بالائه لديه واما المشي لصلاة الرحم والعبادة والزيارة والتهنئة والتعزية فمن سنن المستحبة ومنها قعود الاجير عن خدمة المستأجر والمملوك عن خدمة المالك والزوجة عن خدمة داخل البيت والولد عن خدمة الوالدين والرعية عما امره الوالى مما ليس بمصلحة الابعد

٧ (قوله فمن السنن المستحبة لان صلة الرحم تحصل بنهي الشيء مثل السلام وارسال الهدية فلا يكون المشي فيه واجبة او سنة فلا يكون تركه من آفات الرجل فلذا لم يرد منها قوله والتواجد اي اظهار الوجد والعشق مع الله تعالى قوله السامري وهو منسوب الى قبيلة من بني اسرائيل يقال لها السامرة وقيل كان عيلما من كرمات وقيل من اهل جاجر واسمه موسى بن ظفر وكان مناققا قوله مجعلا من تلك الحلي المذابة قوله له خوار وهو صورة الجمل قوله قاموا اي اصحاب السامري (من شرح القنوي)

(النصف التاسع) في آفات بدن غير مختصة بعضومعين بما ذكره هذه كثيرة جدا منها الرقص وهو الحركة الموزونة والاضطراب وهو غير اوزونة فكل من لعب غير مستثنى ويدخل فيهما ما يفعله بعض الصوفية في زماننا بل هو اشد من كل ما عداه منهما لانهم يفعلونه على اعتقاد العبادة فيخاف عليهم امر عظيم قال الامام ابو الوفاء بن عقيل رحمه الله تعالى قد نص القرآن على النهي عن الرقص فقال * ولا تبش في الارض مرحا ودم المحتال والرقص اشد المرح والبطر وقال اطرطوشى رحمه الله تعالى حين سئل عن مذهب الصوفية اما الرقص ٣ والتواجد فاول من احدثه اصحاب السامري لما اتخذ لهم عجلا جسدا له خوار قاموا برقصون عليه ويتواجدون فهو دين الكفار وعباد العجل وقال في التاتارخانية الرقص في السماع لا يجوز وفي الذخيرة انه كبرية وقال الامام البزازی رحمه الله تعالى في فتاواه قال القرطبي رحمه الله تعالى ان هذا الغناء وضرب القضب والرقص حرام بالاجماع عند مالك وابي حنيفة والشافعي واحد في مواضع من كتابه وسيد الطائفة ابي انسوى رحمه الله تعالى صرح بحرمته ورأيت قوى شيخ الاسلام جلال الملة والدين الكيلاني رحمه الله تعالى ان مستحل هذا الرقص كابر ولما علم ان حرمة بالاجماع لزم ان يكفر مستحله وللشيخ الزمخشري في كشفه كليات فيهم يقوم بها عليهم الطامة ولصاحب النهاية والامام الجبوي ايضا اتد من ذلك انتهى قلت من له انصاف وديانة واستقامة طبع اذا رأى رقص صوفية زمانا في المساجد والدعوات بالخان ولتمات فتلطأ بهم المرد واهل الاهواء والقرى من جهال العوام والمبتدعة الغنم لا يعرفون الطهارة والقرآن والحلال والحرام بل لا يعرفون الاسلام لهم زعيق وزئير ونفاق يشبه نفاق الجير بدلون كلام الله تال ويغفرون ذكر الله تعالى ثم يتلفظون بالفاظ مهملة وهذيان كبرية مثل هاى وهوى وهى وهى يقول لا محالة هؤلاء اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وان لم يكن له ممارسة بالفقه وعلم تفصيلي بحالهم فالويل للقضاة الحكام حيث يعرفون هذا ويشاهدون ولا ينكرون ولا يغفرون مع ذنوبهم عليهم

٣ (قوله الرقص في السماع اى الحركة الموزونة حال سماع الاشعار والاذكار او نحو ذلك قوله ان يكفر مستحله لكونه قطعي الحرمة قوله الطامة اى الداهية العظيمة قوله من له انصاف اى ليس له تعلق باحد الجانبين بل نصب النمرع الشريف ميزانا للاقوال والافعال وعرض عليه ذلك قوله الطامة اى الرذائل قوله زعيق اى صوت قوله زئير اى صوت اسد قوله ونفاق صوت حمار قوله بالفاظ مهملة اى ليست بموضوعة في تنبي من اللسنة من المعاني قوله لهوا مفعول اول قوله فالويل اى اى شدة العذاب في جهنم او الولى فيها (خواجه ازده)

٧) قوله اربع اصابع مقربة
عند البعد ومضمومة عن
الآخرين وهو الاصحوا
الزايذة والعلم من الحر
لوزاد على اربعة اصابع
مضمومة لا يحل واما جوا
ذلك فله كونه اتموذة
ومذكر الآخرة وباعثا على
ما يقبه لبس حرير الآخر
من الاعمال الاخرية قوله
لهذا كروموز للنساء ماروى
عن على انه عليه السلام
خرج وباحدى يديه حرير
وبالآخر ذهب وقال هذا
محرمان على ذكر امرئ
حلالان لانهم قوله الا
في الحرب لبس الحرير
الخالص لا يجوز الا في
الحرب عندهما واما لبس
الذى لجمته حرير فغير جائز
الا في الحرب بالاتفاق واما
لبس ماسوا حرير وجمته
كثان او قطن فجائز بالاتفاق
مطلقا وعند البعد اذا لم يظهر
حريره والا فلا
(من شرح القنوى)

بل يضافون منهم ويلتسون الدماء ثم الذكر قياما وقعودا وعلى
جنوبهم جاز اذا كان يادب وسكون اعضاءه بلا لحن ولا تنف واما
تحريك الرأس فمقط مئة ويسرة تحقيقا لمعنى النفى والاثبات فى لا اله
الا الله فالقن الصالب جوازه بل استحبابه اذا كان مع النية
الصالحه فيخرج عن حد العبث واللعب فيكون فضلا دالا على التوحيد
مقارن للقول الدال عليه فيكون كلمة ككلمتين واصله رفع السمحة
فى الصلوة فى تشهد هند اشهد ان الله الا الله وقد روى فى الصحاح
عن البر عليه السلام مع ان الصلوة موضع سكون وقار حتى كره فيها
الانفث (ومنها كشف العورة عند غيره الابدنر وقدم فى آفات العين
وفى الخلوة ايضا الابدنر خلق العانة والفصل فى زمان يسير والتخلى
والاستنجاء والتداوى بقدر الحاجة) ومنها لبس الحرير والذهب والفضة
سوى ٧ اربع اصابع لذكر بالغ اوصيا غير ان الاثم فى الصبي يكون
للبس والذى لجمته حرير فى حكم الخالص الا فى الحرب واما
القعود والاضطجاع عليه وتوسده فجائز عند الامام خلافا لهما ويكره
ان يلبس الرجال الثياب المصبوغة بالصفراء والزعفران او الورس ولا بأس
بتخلية المنطقة وحائل السيف بالفضة ويكره بالذهب ويكره اخرقه لفسح
العرق والامتعاط ان كانت متقومة لانها دليل الكبر ويكره ستر الخيطان
بالبود ونحوها للزينة لا للحر او البرد ولا بأس بان يكون فى بيت الرجل
ثياب دجاج لا لبس واوانى من الذهب والفضة لتجمل لاللاك والشرب
كذا فى الخلاصة واما تطويل الثوب الى ماتحت الكعب فان كان كبيرا
فكره تحريم والافتزيها واما لبس الثياب الرقيقة فان لم يكن للكبر
والراء فجائز مستحب فى الاعياد والجمع ونحوهما واما الخشعة والمرقعة
فمستحبة فى اكر الاوقات ان لم يقصد الرياء (ولبس الخيط وستر الرأس
بالباس المتين المحرم والوجه المحرمه ولبس ثوب الغير بلاذنه) ومنها
مماسه بدن الاجنبية مطلقا بلا عذر الا كف الجوز لما مر وعورة الغير مطلقا
بلاعار والمامة بشهوة غير زوجته وامته ويدخل فى المامة المضاجعة
والمعاينة والتقبيل ومماسه ماتحت المرأة الى ماتحت الركبة بلا حائل

من زوجته وامتة الحائضين او النفسائين وقال في الخلاصة تقبيل يد العالم
او السلطان العادل حائر وتكلموا في تقبيل يد غيرهما وقال بعضهم ان
اراد به تعظيم المسلم لاسلامه فلا بأس به والاولى ان لا يقبل هذا مع ما تقدم
في الفتاوى وفي الجامع الصغير يكره ان يقبل الرجل ثم الرجل او يده
او شيئاً منه او يعانقه وقال ابو يوسف رحمه الله لا بأس به (ومنها السكني
في المسكن المفضوب) (ومنها عقوق الوالدين واحد هما قال الله تعالى
(وقضى ربك الاتعبدوا الاياه الى صغيرا وبالوالدين احسانا ما يبلغن عندك
الكبر احدهما او كلاهما فلا تقل لهما اف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما
واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحهما كما ارحمتني
صغيرا ووصينا الانسان بوالديه جلته امه وهنا على وهن) الآية
(ختس) من ابن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه ان النبي عليه
السلام قال الكبار اثر الاشرار بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس
واليمين الفموس (طك) عن ثوبان رضى الله تعالى عنه عن النبي عليه
السلام انه قال ثلاثة لا ينفق معهم عمل الشرك بالله وعقوق الوالدين
والفرار عن الزحف (حك حب) عن ابي بكره رضى الله تعالى عنه
مرفوعا كل الذنوب يؤخر الله تعالى منهما ما يشاء الى يوم القيمة
الاعقوق الوالدين فان الله تعالى يعمله لصاحبه في الحياة قبل الممات (طه)
عن جابر بن رضى الله تعالى الله تعالى عنه فوعا اياكم عقوق الوالدين فان ربح
الجنة يوجد من مسيرة الف عام والله لا يجدها عاق ولا قاطع رحم
ولا تسخ زان ولا جار ازاره خيلاء انما الكبرياء لله رب العالمين (اعلم
ان العقوق انما يكون ٩ بالخالفه في غير المعصية اذ لا طاعة للمخلوق
في معصية الخالق واليه اشار بقوله تعالى وانجاهداك على ان تشركني
بما ليس لك به علم فلا تطعمهما وان الكفر لا يحل العقوق حتى يجب على المسلم
نفقة الوالدين الكافرين وخد متهمهما وزيارتهم الا ان يخاف
ان يجلباه الى الكفر فيجوز ان لا يزور حينئذ كذا في الخلاصة ولا يقودهما
الى البيعة ويقودهما منها الى المنزل ١ : ومنها قطع الرحم (م)
عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا ان الله خلق الخلق

(٩) قول بالخالفه في غير المعصية
التفق عليها واما الذي
اختلف في كونه معصية مثل
الانفطار في النقل بعد الظاهر
ففيه ايضا عقوق وان جاهد
الاعلى ان تشرك في ما ليس
لك به علم اى يشركه تعالى في
استحقاق العبادة علم فلا
تطعمهما وصاحبهما في الدنيا
معروفا والآية وان دلت
على عدم جواز طاعة في
الشرك لكن الفقهاء قالوا
الحكم كذلك في سائر المعاصي
قياسا عليه بجامع مخالفة امر
الله بالاختيار قوله نفقة الو
الدين الكافرين وهى الطعام
والكسوة والسكنى لان قوله
تعالى وصاحبهما في الدنيا
معروفا انزلت في الابوين
الكافرين وليس من المعروف
ان الابن يعيش في نعم الله تعالى
ويتركهما يموتان جوعا
(من شرح القنوى)

حتى اذا فرغ منهم قامت الرحم فاخذت بحقوق الرجن فقال له قالت
هذا منسأب العباد من القطيعة قال نعم اما ترضين ان اضل من وصلك
واقع من قطعتك قالت بلى قال فذلك لك ثم قال رسول الله عليه السلام
اقروا ان شئتم فهل عسيتم ان توليتم الى افعالها (حب) عن عبد الله
بن ابي اوفى رضى الله تعالى عنه مرفوعا ان الرحمة لاتنزل على قوم
فيهم قطرة رجم (طب) عن الامام رضى الله تعالى عنه انه كان
ابن مسعود رضى الله تعالى عنه جالسا بعد الصبح في خلقة فقال
انشد الله تعالى قاطع رحم الاقام عنا فاننا نريد ان ندعو ربنا وان
ابواب السماء مرتجة دون قاطع رحم (اعلم ان قطع الرحم حرام
ووصفها واجب معناه ان ينسأها ويفقدها بالزيارة او الاهداء
او الاذلة ليدل القول واقفه التسليم او ارسال السلام او المكتوب ٧
ولا توثيق فيه يجب لكل ذى رحم محرم واختلف في غير المحرم منه
وبدل عني عدم وجوبه جواز النكاح والجمع بين امرأتين لو فرض
كل منهما ذكر الم يحرم عليه الاخرى اذلة عدم جواز النكاح والجمع
لزوم قطع الرحم في الجواز (ومنها ايداء الزوجة زوجها ومخالفتها اياه
وعدم رعية - تقوق (ت) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا
لو كنت امرأ بعدا ان يسجد لاحد لامرت الزوجة ان تسجد لزوجها
(خم) رضى الله تعالى عنه مرفوعا اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه
قابت ان يسي فأت غضبان لغتها الملائكة حتى تصبح (زحك)
عن ابو هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا من حقها ان لوسا منفرأ دما او قيا
فلمسته اسأه ما دت حقه (طب) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
مرفوعا حق الزوج على زوجته ان لاتصوم تطوعا الا باذنه فان فعلت
جاعت وسعدت ولا يقبل منها ولا تخرج من بيتها الا باذنه فان فعلت
لغتها ذلك السماء وملائكة الرحمة وملائكة العذاب حتى ترجع
(اعلم ان على المرأة ان تطيع زوجها في الاستمتاع متى شاء الا ان تكون
حائضا ونسأه فلا يمكنه الاستمتاع تحت الازار وعليها خدمة
داخل البيت - ياءة من الطبخ والكنس والغسل والخبز ولولم تفعل ائمت

٧ (قوله ولا توثقت فيه بل
مداره على العرف والعادة
لا كما تقول بعض ابناء الزمان
انه مقدر بثلاثة اعوام قوله
لزوم قطع الرحم في الجواز
اي في جواز النكاح والجمع
لان الجمع بينهما يفضى
الى قطعية الرحم اذا المعادة
معداة بين الضرأرو تمامه
في الدرر وعن الضحاك في
تفسير هذه الآية بمحو الله
ما يشاء ويثبت فان الرجل
يصل رحمه وقد بقي من عمره
ثلاثة فيزيد الله في عمره ثلثين
سنة وان الرجل ليقطع
رحمه وقد بقي من عمره ثلثون
سنة فيحيط الله تعالى الى
ثلاثة ايام (رجب افندى)

ولكن لا تجبر عليها قضاء (ومنها العكس) (د) ٢ عن حكم بن معاوية رضي الله تعالى عنه انه قال قلت يا رسول الله ما حق زوجة احدنا عليه قال ان تطعمها اذا طعمت وتكسوها اذا اكتسبت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تنجر الا في البيت * قال الفقه ابو الليث رحمه الله تعالى حق المرأة على الزوج خمسة ان يخدمها من وراء الستر ولا يدعها ان تخرج من الستر فانها عورة وخروجها اثم وترك للرؤية وان يعلمها ما تحتاج اليه من الاحكام كالوضوء والصلوة والصوم وما لا بد لها منه وان يطعمها من الحلال وان لا يظلمها وان يحتمل تطاولها نصيحة لها (ومنها اضاحة الرجل اولاده وما يجب عليه نفقته من الاقارب والارقاء والدواب فانه راع فهذه رعايات يستل عنهم يوم القيمة خصوصا لاولاد فانه يجب على الاب نفقة اولاده الصغار وكسوتهم وتعليمهم وتأديبهم قال الله تعالى « يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم واهليكم نارا » وان لا يلبس الحرير ولا يخطب احدى الذكر وارجلهم بالخناء ولا يفيد قوله اهمهم فضلت وانا غير راض لان الرجال قوامون على النساء والهي عن المنكر فرض (ومنها الخلوة مع الاجنية فانها حرام خم) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعا لا تخلون احدكم بامرأة الا مع ذات محرم (ومنها تشبيه الرجل بالمرأة والعكس) (خ) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعا انه لعن رسول الله صلى الله تعالى وسلم الخنئين من الرجال والمزجلات من النساء وقال اخرجوهم من بيوتكم فانخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلانة واخرج عمر فلانا وفي رواية لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال (ومنها اباق المملوك وعصيانته لمولاه) (م) عن جرير رضي الله تعالى عنه مرفوعا ايما عبد ابق فقد برئ منه الذمة وفي رواية اذا ابق العبد لم يقبل له صلوة (ط) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعا اول سابق الى الجنة مملوك اطاع الله واطاع مواليه (ومنها سؤال الملكة) (ت) عن ابي بكر رضي الله تعالى عنه مرفوعا لا يدخل الجنة منى الملكة (ث) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه جاء رجل الى

٢ (قوله عن حكم بن معاوية رضي الله تعالى عنه) والكاف قوله ولا تقبح اي لا تظهر قباحتها بالتوبيخ والتعير قوله وتخرج اي المرأة الا في البيت عند نشوزها التخرج بافتراق الفراش قوله وان لا يظلمها بان يكلفها مبالغ خارج البيت وما لا يلزم عليها دينه وقضاء مثل اعمال السراويل والقميص قوله وما لا بد لها منه من ابواب الفقه اي ظواهر احكامها دون الدقائق فذلك فرض كفاي وان علم ما يحتاج اليها فيها والا فالاولى ان يتعلمها من العالم فيتعلمها والافعلية الاذن بالخروج لاجل التعلم والايام ويحوز خروجه بدونها اذا وقعت نازلة اذا لم يمنع بالفعل (رجب اخدي)

رسول الله عليه الصلوة والسلام فقال يا رسول الله كم اغفو عن الخادم فقال اغف عنه كل يوم سبعين مرة (خ) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا اذا اتى احدكم خادمه بطعامه فان لم يجلسه معه فليتناوله لقمة او لثمتين او اكلة او اكلتين فانه ولى حرمه وعلاجه (م) عنه مرفوعا للملوك طعامه وكسوته ولا يكلف من العمل الا ما يطيق اعلم انه يجب على المولى تعليم مملوكه القرآن بقدر ما يقرأ فى الصلوة وسائر ما وجب ان كان مسلما ويامره بالصلوة والصوم ولا يستغنى عنه زمان اداها حتى قالوا يجب على المولى ان يوضئ عبده وجاريته اذا مضوا لم يقدر اعلى الوضوء بنفسهما (ومنها اذى الجار (خم) عن عائشة رضى الله تعالى عنها مرفوعا ما زال جبرائيل عليه السلام يوصيني بالجار حتى ظننت انه سيورثه (خم) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا والله لا يؤمن ثلاثا قيل من يا رسول الله قال الذى لا يأمن جاره بوائقه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره لا ينع احدكم جاره ان يفرس حشبة فى جداره ٢ (شيخ) عن انس رضى الله تعالى عنه مرفوعا من اذى جاره فقد اذانى ومن اذانى فقد اذى الله تعالى (طبرز) عن انس رضى الله تعالى عنه مرفوعا آمن بنى من بات شعبانا وجاره جائع الى جنبه وهو يعلم (خراطلى) عن عمر وبن شعيب عن ابيه عن جده رضى الله تعالى عنه مرفوعا امدرى ماحق الجار اذا استعانتك اعنته واذا استقرضك اقرضته واذا اقتقر عدت عليه واذا مرض عذته واذا اصابه خير هبته واذا اصابته مصيبة عزته واذا مات اتبعت جنازته ولا تستطل عليه بالبناء قصعب عنه الرمح الاباذنه ولا تؤذ به بقتار ربح قدرك الا ان تعرف له منها فان اشريت فاكهة فاهد له فان لم تفعل فادخلها سرا ولا يخرج بها ولدك ليغيظ بها ولده (ومنها مجالسة جليس السوء (خم) عن ابي موسى رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما مثل الجليس الصالح والجليس السوء كحامل المسك ونافع الكبير خامل المسك اما ان يحدبك واما ان يتباعد منه واما ان تجده منه ربحا طيبة ونافع الكبير

٦ (قوله فى جداره اى جدار الجار زيادة فى اداء حق الجوار او جدار نفسه وان اضرب جاره باظلام او منع نحو ربح وطيب هوى كما فى المواهب قوله ماحق الجار ما استغفاهية مبتدأ والجملة متعلقة للعامل وكأنه قال لا تقال مسيأته اذا استعانتك قوله هناك التثنية الدماء للاخ بالسرور الحادث قوله عزته التعزية الجمل على الصبر اى جلته على الصبر ودعوت له بالخير قوله بقتار بضم القاف كهمام ربح البفورا والقدور او العظم المحرق (رجب افندى)

اما ان تحرق ثيابك واما ان تخدمته ربحا خبيثة (دت) عن ابي هريرة رضي الله تعالى مرفوعا المرء على دين خليله فلينظر احدكم من يخالل (دت) عن ابي سعيد رضي الله تعالى عنه مرفوعا لانسحاب المؤمنا ولا يأكل طعامك الا تقي (ت) عن سمرة بن جندب رضي الله تعالى عنه مرفوعا لاتساكنوا المشركين ولا تبجا معوهم فمن ساكنهم او جامعهم فهو منهم (ومنها قبح القم عند التثاؤب وعدم دفعه (م) عن ابي سعيد رضي الله تعالى عنه مرفوعا اذا تآؤب احدكم فليمسك يده على وجهه وفي رواية فليكنظم ما استطاع فان الشيطان يدخل فاه (ومنها الجلوس في الطريق اذا لم يعط حقه (خ د) عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه مرفوعا اياكم والجلوس في الطرقات فقالوا يا رسول الله مالنا من بجالسنا بد تحدث فيها فقال رسول الله فاذا ايتمن الا المجلس فاعطوا الطريق حقه قالوا وما حق الطريق يا رسول الله قال فاض البصر وكف الاذى ورد السلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر و زاد (د) في رواية ابي هريرة رضي الله تعالى عنه وارشاد السبيل وفي رواية عمر رضي الله تعالى عنه وتعينوا الملهوف وتهذبوا الضال (ومنها الجلوس بين الظل والشمس (حد) عن رجل من اصحاب النبي عليه السلام ان النبي عليه الصلوة والسلام نهى ان يجلس الرجل بين الضبج والظل وقال عليه الصلوة والسلام انه يجلس الشيطان (ومنها القعود وسط الحلقة (د) عن حذيفة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام لعن من جلس وسط الحلقة (ومنها الجلوس مكان غيره والتفريق بين اثنين (خم) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله عليه السلام قال لا يقين احدكم رجلا من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وقتصخوا (د) عنه انه جاء رجل الى رسول الله عليه الصلوة والسلام ٧ فقام له رجل آخر من مجلسه فذهب ليجلس فيه فنهاه رسول الله عليه السلام (م) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعا اذا قام احدكم من مجلس ثم رجع اليه فهو احق به (د) عن جابر بن سمرة رضي الله تعالى عنه انه قال كنا اذا اتينا النبي عليه السلام جلس احدا حيث ينهي (د)

٧ (قوله فقام له رجل فنهاه الخ هذا النهي محمول على كون قيام ذلك الرجل لاجل خوفه او لتركه مجلس العلم او الحكمة واما القيام للتفسير لا تعظيم اذا كان ممن يستحق التعظيم كالعلماء والصالحين فيعوز وما روى عن انس كان عليه السلام يكره القيام فلعله كان في ابتداء او محمول على ترك اول ثلاثة يتمكن في النفوس حب الجاه (خواخه زاده)

عن عمر بن شبيب عن ابيه عن جده رضى الله تعالى عنهم ان رسول الله عليه الصلوة والسلام قال لا تجلس بين رجلين الا باذنهما وفي رواية لا يحل لرجل ان يفرق بين اثنين الا باذنهما (ومنها القعود في المسجد للصيدة فانه مكروه واذا التجارة والكسب حتى الكتابة بالاجرة وفي الخلاصة وينبغي ان يكون للسقاء هذا الحكم (ومنها الانحاء في السلام (ت) عن انس رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت رجلا يقول لرسول الله عليه السلام يا رسول الله الرجل منا يلقي اخاه وصديقه ان يعصى له قال عليه السلام لا قال ان يلبس ثوبه ويقبله قال لا قال اياخذ بيده ويصافحه قال نعم اقول ولهذا الحديث قال الفقهاء يكره الانحناء فيه (ومنها) البصر فهو حرام فان اعتقد التأثير منه فهو كافر (س) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا من عقد عقدة ثم نثت فيها فقد سحر ومن سحر فقد اشرك ومن تعلق بشئ وكل اليه (ز) عن عمران بن الحصين رضى الله تعالى عنه مرفوعا ليس منا من تطير او تطير له او تكهن او تكهن له او سحر او سحر له ومن اتى كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر بما ائزل على محمد عليه السلام ومنها تعلق التمايم ونحوه (د) عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه مرفوعا ان الرقي والتواضع والتواضع (حديلي حك) عن عقبة بن مامر رضى الله تعالى عنه مرفوعا من علق تيممة فلا اثم الله له ومن علق ودعة فلا ودع الله له (حك) عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت ليست التيممة ٢ متعلق به بعد البلاء انما التيممة متعلق قبل البلاء * واما تعليق التعويذ فلا بأس به ولكن يترفع عند الخلاء والقربان كذا في التاتارخانية (ومنها الوشم ونحوه) (خم) عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه مرفوعا لعن الله الوشائم والمستوشمات والمتنصطات والمفتلجات للحسن المغيرات خلق الله تعالى وزاد (س) والواصل والموصولة وآكل الربوا وموكله والحلال والحلال له وزاد في رواية ابي ريسانة الوشر والتنف وفي رواية ابن مسعود تغير الشيب (والمراد بالتف تنف البياض من الحمية على وجه التزيين (ت) عن عمر بن شبيب رضى الله تعالى عنه ان ابا لهيعة قال لا يمس من ثوب الشيب وقال انه نور المصطفى

٣) ما يتعلق به بعد البلاء كتعليق خرزة لسيف الاصفر اركا في الحاشية اول تبرك مع اعتقاد ان لا مؤثر الا الله قوله التعويذ اي الدعوات المجرية او الآيات المجرية او بعض اسماء الله تعالى قوله والقربان بكسر القاف اي جاع اهله وعنا البعض يجوز عدم تزيها اذا كان مستورا بشئ والزيادة اولى واحوط قوله الوشم هو غرز اليد او الوجع بالابر ثم صب فيه نسو الكحل او المسداد قوله والتنصطات اي اخذ شعر الحاجب بالخصا حديد يؤخذ بها الشعر واما اخذ شعر الجبهة فجائز قوله والمتفلجات التفلج رقيق السن فقله الهجاء تشبيه بالشواب قوله للحسن يعني تعمل بها الحسن (من شرح رجب)

ومن تغير الشيب تغيره بالسواد (س) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
 مرفوعا صحيح قوم يخضبون بالسواد كخواصل الحمام لا يرمون رابحة
 الجنة (م) عن جابر رضي الله تعالى عنه مرفوعا واجتنبوا السواد
 (ومنها توفير الشارب) (س) عن زيد بن ارقم رضي الله تعالى عنه مرفوعا لم
 يأخذ من شارب فليس منا * والافضل في قص الشارب ان يجعل كالخاجب
 ويظهر الاطار وقد مر قص الخية اذا لم ترد على القبضة وحلقها (خ م)
 عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا انهم كوا الشوارب واعفوا الحى (ت)
 عن ابن عمر بن العاصي رضي الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام
 كان يأخذ من خيته من عرضها وطولها وكذا حلق رأس المرأة بلا عذر (ش)
 عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال نهى رسول الله عليه السلام * ان تحلق
 المرأة رأسها وكذا القزع (خ م) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول
 الله عليه السلام نهى عن القزع وزاد في رواية قلت لنافع وما القزع قال يحلق
 بعض رأس الصبي ويترك البعض (ومنها ركوب النساء على السرج
 بغير عذر (حب) عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه مرفوعا
 يكون في آخره حتى نساء يركبن على سرج كاشباه الرجال يتزلون على ابواب
 المساجد نساء هم كاسيات عاريات على رؤسهن كاسمة البضت الجفاف العنهن
 فانهن معلونات * قالوا هذا اذا كانت شابة وقد ركبت للتبرج او لتفرج فلما
 اذا كانت هجوزا او كانت شابة وقد ركبت مع زوجها لعذر بان ركبت للجهاد
 وقد وقعت الحاجة اليهن للجهاد او الحاح او العمة فلا بأس به اذا كانت
 مستتره سفر كذا في التاتار حانية (ومنها ترك الوليمة جرج السمة من نس رضي
 الله تعالى عنه مرفوعا اولم ولو بشاة (ومنها ايتوتة وفيه ريح
 غمر (ت) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعا ان لشيطان
 حساس لحاس فاحذروه من بات وفي ريح غمر فاصابه شيء فلا يلو من
 الانفسه وفي رواية (طب) عن ابي سعيد رضي الله تعالى عنه فاصابه
 وضح (ومنها الابطاج بلا عذر (مح) عن ابي ذر رضي الله تعالى عنه

٩ (قوله ان تحلق المرأة
 اى بلا عذر قوله على سرج
 فيه اشارة الى ان ركوب
 السرج للنساء وليس الثياب
 التي تصفها لكونها رقيقة
 وضيقا وان يكون على
 رؤسهن شيء مثل اسمة
 البضت الجفاف كما في بعض
 الديار في زماننا قوله كاسيات
 اى في الحقيقة عاريات من
 جهة المعنى لو صف ثيابهن
 لكونها ضيقة او رقيقة قوله
 مع زوجها مستقلة او رديفة
 قوله ولو بشارة قاله البعد
 الرحمن بن عوف ذهب
 البعض الى وجوبها والا
 صح انها مستمكة ولا يلزم
 طبع الاطعمة النفيسة بل
 يأتي بما قدر قوله ريح غمر اى
 وسخ اللحم قوله حساس
 لحاس اى له قوة شم يدرك
 بهما في اليدين ريح فيلنس
 (خواجه زاده)

٩ قوله استصحاب الكلب
واما استصحابه لحفظ اليد
او المواشي او الزرع
الصيد فبما ترقوله للهو
السفر قال في الحاشية وا
اذا كان ليزيد في نشأ
الدابة او لبعد هوام الب
والزئب او ليوجد اذاض
او نحو ذلك من الاغراض
الصحيحة فلا بأس به انتم
قوله سفرة الحرة اى ما
السفر ولولم يحج لانه ليه
يفرض عليها عند عه
الزوج او المحرم واما الس
فيأدون يوم وليلة بلازو
ومحرم فبما ترقول اذا كان
مثلها او مع رجل متع
مؤمن عليه فيشترط عه
الحلوة وكون الخروج ا
مواضع اذن للخروج الي
مثل الزيارة والحج ونحو
ذلك والاولى عدم الخرو
في زمانا لتغيير الزمان و
المتدين (خواجه زاده

انه قال مرى رسول الله عليه السلام وانا مضطجع على بطنى فركنى
برجله وقال يا جنب يا جنب انما هذه ضبعة اهل النار وفي رواية (د) عن طخنة
رضى الله تعالى عنه ان هذه ضبعة يعضها الله تعالى وفي رواية
(ت) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان هذه ضبعة لا يجيبها الله
تعالى (ومنها النوم على سطح ليس محجور عليه (ت) من جابر رضى الله
عنه نهى رسول الله عليه السلام ان ينام الرجل على سطح ليس عليه
محجور وفي رواية (د) عن على بن شيبان رضى الله تعالى عنه من بات على
ظهر بيت ليس عليه حجاب او حجاب فنغذرت منه الذمة وفي رواية (طب)
عن عبد الله بن جعفر رضى الله تعالى عنه من نام على سطح لاحداله
فأت قدمه هدر (ومنها استصحاب الكلب او الجرس للهو في السفر (م)
عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا لا تصعب الملائكة رقعة فيها
كلب او جرس وفي رواية الجرس من مزامير الشيطان (ومنها سفر الحرة
بلازوج ولا محرم (خ م) عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه
مرفوعا لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر ثلاثة ايام فصاعدا
الاومعها ابوها او زوجها او ابنها او اخوها او ذور رحم محرم منها وفي
اخرى لتسافر المرأة يومين من الدهر الاومعها ذور رحم محرم منها او زوجها
وفي اخرى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا لا يحل لامرأة تؤمن
بالله واليوم الآخر ان تسافر مسيرة يوم الا مع ذى رحم محرم عليها وفي اخرى
مسيرة ليلة في مدة السفر حرام باتفاق الحنفية واختلفوا في امدانها (ومنها
الركوب عند الوقوف الطويل وعدم النزول (حد) عن سهل بن معاذ رضى الله
تعالى عنه مرفوعا لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسى ومنها سفر واحد او اثنين
(خ) عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه مرفوعا لو ان الناس يعلمون من الوحدة
ما علم ما سار راكب بليل وحده (ط) عن سعيد بن المسيب رضى الله تعالى عنه
مرفوعا الشيطان بهم بالواحد والاثنين واذا كانوا ثلاثة لم بهم بهم (ومنها
عدم التأخير (د) عن ابى سعيد رضى الله تعالى عنه مرفوعا اذا خرج
ثلاثة في سفر فليؤمروا احدهم (ومنها ذهاب من اكل ماله رايحة كربة

الى المسجد والجماعة (خ) عن جابر رضى الله تعالى عنه مرفوعا من اهل
ثوما ابوصلا فليزلسا او فليزعل مجبدا او ليقعدن فى بيته وزاد
فى رواية (م) والسكرات وزاد (ططص) والجهل (ومنها ترك
الصلوة عمدا وهو من اكبر الكبائر قال الامام المنذرى رحمه الله تعالى
ذهب جماعة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم الى ~~كونه~~
كفرا منهم عمر بن الخطاب وابن مسعود وابن عباس ومعاذ بن جبل
وجابر بن عبد الله وابو الدرداء رضى الله تعالى عنهم اجمعين ومن غير
الصحابة احمد بن حنبل واسحق وابوداود وعبد الله بن مبارك والنسفي
والحكم ابن عينة وابوب الجهمى وغيرهم ومنها ترك الوضوء والغسل
الفرضين (٨) ومنها ترك الجماعة فانها واجبة على القول الاقوى عند
الحقبة وقال الامام المنذرى رحمه الله تعالى وعن قال بفرضية الجماعة من
الصحابة بن مسعود وابوموسى الاشعري رضى الله تعالى عنهما ومن غيرهما
احمد بن حنبل وعطاء وابوثور رحمه الله تعالى (ومنها تعديل الاركان
وتسوية الصفوف وموافقة الامام وقد صنفنا فى هذه الثلاثة معدل
الصلوة فليكن به (ومنها ترك كل سنة مؤكدة كاعتكاف العشر الاخير
من رمضان والتراوىح والجماعة فيها فانها سنة على الكفاية
والختم فيها والسواك وفعل كل مكروه تحريما (ومنها ترك الجمعة لمن
لا عذر له (ومنها ترك الزكوة وانه من الكبائر ومنها ترك صوم رمضان
بلا عذر (ومنها ترك الكفارة القضاء والمنذور (ومنها ترك صدقة الفطر
والاضحية للفنى فانهما واجبتان (ومنها ترك الحج الفرض (ت) عن على
رضى الله تعالى عنه مرفوعا من ملك زاد او راحلة يبلغه الى بيت الله الحرام
فلم يبحج فلا عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا (ومنها ترك الجهاد وهو
فرض عين ان كان الفير ماما والاقرض كفاية (ومنها الفرار
من الزحف اذالم يزد الكفار على ضعف المسلمين (خ) عن ابى هريرة
رضى الله تعالى عنه مرفوعا اجنبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله
وما هن قال عليه السلام الشرك بالله والمهر وقتل النفس التى حرم الله
الاباحق واكل الربا واكل مال اليتيم والتسول يوم الزحف وقذف

٨ (قوله ترك الجماعة آه
الاعذار المسقط لحضور
الجماعة مائة عشر شيئا
مطر وبرد شديد وخوف
ظالم وظلمة شديدة وحبس
معسر او مظلوم وعي
وقلج وقطع يدور رجل
من خلاف وصقام واقام
ووجع ولو بعد انقطاع
المطر وزمانة وشيخوخة
وتكرار نفسه وحضور
طعام تشوقه نفسه وارادة
سفر وقيامه بمرضى وشد
ريح ليلا لانهارا وادقطع
عن الجماعة لعذر من اعذارها
وكانت يئنه حضورها لولا
العذر يحصل لها ثوابها
(شرب ليلى فى امداد الفتاح)

المصنعات الغافلات المؤمنات (د) منها العينة (د) من ابن عمر رضى الله تعالى عنهما مرفوعا اذا تبايعتم بالعينة واخذتم اذئاب البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا تنزوهو حتى ترجعوا الى دينكم * قال الفقهاء اياكم والعينة فانها لعينة وصرح بكراهتها صاحب الهداية وغيره) ومنها نسيان القرآن بعد تعلمه (دت) عن انس رضى الله تعالى عنه مرفوعا عرضت على اجور امتى حتى القذاة يخرجها الرجل من المسجد وعرضت على ذنوب امتى فلم اردنبا اعظم من سورة من القرآن اوبة اوتيتها ثم نسبها) ومنها الربوا وتلقى الجلب وبيع الحاضر للبادى والسوم على السوم والخطبة على الخطبة ان وجد دليل الرضاء للاول والاحتكار والتفريق بين مملوكين صغيرين او صغير وكبير بينهما قرابة محرمة) ومنها مطل الفنى (خم) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا مطل الفنى ظلم) ومنها الرجوع فى الهبة (خم) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفوعا الذى يرجع فى هبته كالكلب فى ثبته) ومنها اقتناء كلب لغير صيد وماشية وخوف منصوص وغيرهم (خم) عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما مرفوعا من اقتنى كلبا الاكلب صيد او ماشية ينقض من اجره كل يوم قيراطان فان ارسل صاحبه فى السكة فلجبر ان المنع فان ابى برفع الى الحاكم فينزع وكذا الدجاجة والجش والبعول) ومنها ايقاد الشموع فى القبور فانه امراف وبدعة ضلالة واتخاذ المساجد فيها (دت) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن زائرات القبور والتخذين عليها المساجد والمرح) ومنها اقتناء المرأة لانتصلي وفى الخلاصة رجل له امرأة لانتصلي يطلقها قال الامام ابو حفص الكبير رحمه الله تعالى ان لى الله تعالى ومهرها فى عتقه احب الى ان يلقى ومعه امرأة لانتصلي) ومنها توسد كتب الشريعة من غير قصد حفظ وفى الخلاصة ومن توسد ٩ بخريطة فيها اخبار النبي عليه السلام ان قصد الحفظ لا يكره وان لم يقصد يكره وفى المحيط وكذا اذا كان للرجل جوالق فيها دراهم مكتوب فيها شئ من القرآن او كان

٩ (قوله بخريطة شئ)
من الادب يجعل فيها الكتا
قوله طنفسة اى بساط يجو
فى الطنفسة ضم الطاء مع ال
وكسر مع كسر الفاء وقه
قوله قد قبل لا يكره وفى ها
القول نوع ضعف لان قيام
الطنفسة على سطح اليد
قياس مع الفارق اليه
لا تفصاه واتصالها قوا
على الجوالق لا يكره لان في
ضرورة قوله او حرفة
كذلك لان هذه الاشية
مما يستهان والحروف بمالا
حرمة قوله العازف اء
آلات لهو
(خواجه زاده)

في الجوالق كتب الفقه او كتب التفسير او المصحف المجلس عليها او نام فان كان من قصده الحفظ فلا بأس به وقدم جنس هذا فيما تقدم واذا كتب اسم الله تعالى على كاغد ووضع تحت طنفسة يجلسون عليها فقد قبل لا يكره قال الأبري لو وضع في البيت لابأس بالنوم على سطحه كذا هنا وان حل المصحف او شيء من الكتب الشرعية على دابة في جوالق وركب صاحب الجوالق على الجوالق لا يكره انتهى (ومنها جعل شيء في قرطاس فيه اسم الله تعالى في الخلاصة ويكره ان يجعل شيئا في قرطاس فيه اسم الله تعالى سواء كانت الكتابة في ظاهره او باطنه بخلاف الكيس يكتب عليه اسم الله تعالى لان الكيس يعظم والقرطاس يستهان انتهى وكذا بساط او مصلى كتب عليه في النسخ ٣ الملك لله يكره بسطه والعود عليه واستعماله فلو قطع حرف من الحروف او خط على بعض الحروف حتى لم يبق الكلمة متصلة لا يفتي الكراهة كذا في الخلاصة اقول وينبغي ان يكون حكم السفرة او الخرفة لو وضوه او نحوه التي يكتب عليها بيت او مصراع او كلمة او حرف كذلك (ومنها امساك المعازف في البيت وان كان لا يستعملها فانه ام لان امساك هذه الاشياء يكون لهو هادة كذا في الخلاصة وغيرها (ومنها التصديق على السائل في المسجد الا ان يكون محتاجا ولا يخطئ رقاب الناس ولا يبرين يدي المصلي فلا بأس حيثئذ على المختار (ومنها التصديق على من علم انه مسرف او صارف الى معصية (ومنها الانتاع بذل ما ان اخذ خلطا علم صاحبه ولم يعلم فيكون لقطعة فالانتفاع به حرام على التقديرين كن يلبس ثوب غيره او نعله سهواً ويترك ماله (ومنها الاشتراء ممن باع بكرة او بسر لا يرضاه ويخاف لو نقض ضربه السلطان فانه لا يحل وكذا الاسل والانتفاع به والحيلة في مسألة السعر ان يقول المشتري بعني كما تحب كذا في الخلاصة وغيره (ومنها اخذ الوكيل بالتصدق منه لنفسه فانه لا يجوز بلا اذن الموكل (ومنها ركوب البحر ان لا يقدر على دفع الفرق بلا ضرورة وفي الذخيرة اذا اراد ان يركب السفينة في البحر للتجارة او لغيرها فان كان لو غرق السفينة امكنه دفع الفرق عن نفسه

٣) قوله الملك لله وعلى هذا القياس يمنعون من كتابة قوله العز والاقبال ونحوه على العصا والسطح والا بريق والقدح وغلاف السروج لان كلها مستعملة مبتذلة فيصان الحروف عن الابتذال وفي الملتقط للحروف المفردة حرمة لانها من القرآن واما النهي عن اسم ابي جهل فما يستبعد انتهى كلام النصاب (من شرح رجب)

بكل سبب يدفع الفرق من نفسه حل له الركوب في السفينة وان كان لا يمكنه دفع
الفرق لا يصل له الركوب له انتهى (ومنها اقراض البقال درهم ثم يأخذ منه
بها ما شاء شيئاً فاشياً فانه مكروه كالسفايح وينبغي ان يستودعها البقال ثم
يأخذ منه ما يشاء فاذا ضاع فلا شيء على البقال) ومنها حبس البلب
ونحوه في القفص فانه لا يجوز كذا في التاتار خانية وجملة ما ذكرنا في هذا
الصنف ثمانون بعضها داخل في الاثبات السابقة في اجمالها لكن
ذكرناه ههنا لشهرته بين الناس واعتيادهم به فلنعدها مجمعة كالاولين
ليسهل ضبطها لطلاب الرقص كشف عورة لبس حرير ونحوه مس حرام سكنى
حرام حقوق والدين قطع رحم عدم رماية حقوق الزوج عدم رماية حقوق
الزوجة اضاغة اولاد خلوة مع اجنبية تشبه رجل بامرأة وعكسه عصيان
مملوك لمولاه سوء الملكة اذى الجار مصاحبة الاشرار قمع غم عند تناوب
جلوس في الطريق جلوس بين الظل والشمس قعود وسط حلقة جلوس
مكان غيره عمل دنيا في المسجد انحاء في السلام سحر تملق نيمة ونحوها
وشم ونحوه توقير الشارب سفر الحرة بلا محرم عدم النزول عن الدابة عدم
التأخير ركوب النساء على المروج ترك الوليمة انبطاح نوم على سطح لبس
بمحبور عليه يتوتة مع ربح غمرة في يده استحباب كلب وجرس في السفر
سفر واحدواثنين اكل ثوم ونحوه ترك الصلوة ترك الوضوء ترك غسل ترك جماعة
ترك تعديل اركان ترك تسوية الصفوف مخالفة امام ترك جمعة ترك زكاة ترك
صوم رمضان ترك قضاء ترك كفارة ترك منذور ترك صدقة الفطر ترك
اضحية ترك حج ترك جهاد اقتناء كلب اقتناء امرأة لا تصلح لتوسد كتب امساك
معاذف ركوب البحر حبس الطير في القفص اقراض البقال اشتراء
من مكروه تصديق على مسرف تصديق على السائل في المسجد
عدم رماية ما فيه كرامة او حرف عينه نسيان قرآن ربوا اختكار
تفريق تلقى جلب بيع حاضر للبادى خطبة على خطبة سوم على سوم
مطل الغنى اخذ الوكيل بالتصدق انتفاع ببذل ما اخذ غلطا

٦ (قوله صدقة الفطر وهو واجب على كل حر مسلم ولو صغيرا له نصاب الزكاة فاضلا عن حاجته الاصلية وان لم يتم وبه يحرم الصدقة لنفسه وطفله الفقير ومملوكه الخادم ولومدير او ام ولد او كافرا لا لزوجه وعبد له الا بقى الابد عوده ولا لكتائبه من بر او دقته او سويقه او ذيب نصف صاع وقال ابو يوسف ومحمد الزيب بمائة الشعير وقال الشافعي من جبيع ذلك صاع ذكره في الملح ومن تمر او شعير صاع مما يسع الفا واربعين درهما من يج او عدس من شرح القنوى)

ايقاد شموع في القبور ورجوع في الهبة فرار عن الزحف هذا تمام القول
في التقوى فعليك السالك بهذه الثلاثة تصحيح الاعتقاد وعلم الحال
في التقوى فانها جامعة لكل ما زم وكافية في النجاة من عذاب الله تعالى
وعتابه وغضبه ومخطئه في الدنيا والقبور وما بعد وفي الفوز برضاء الله
تعالى ومحبة ودخول جنته وغير هذه الثلاثة من الطاعات انما يعتمد به
بعدها وفي زيادة الدرجات قطعت ان تصحيح الاعتقاد داخل في علم الحال
كأينما في فصل العلم وهو داخل في التقوى لانه فرض عين فتركه حرام يجب
الصيانة عنه في تحقيق التقوى فآل الامر الى التقوى وحدها فهي الكافية
بلا انضمام شيء في امر الدين فلذا كثر جدا الامر والوصية بها
في كتاب الله تعالى وسنة حبيبهِ عليه السلام وفي الكلام الانبياء والاولياء
والصالحين وسن ذكرها مرتين في الخطبة عندنا وفرض عند الشافعي
وكان اهتمام السلف رحمه الله تعالى واجتهادهم فيها خصوصا فيما
يتعلق بمقوق العباد والبهائم عن ابراهيم بن ادهم رحمه الله تعالى انه
استأجر دابة الى عمان فيلما هو يسير اذ سقط سوطه فنزل عن الدابة فربطها
وذهب راجلا واخذ السوط فقبل له لوحولت رأس دابته فقال انما
استأجرتها لاذهب ولم استأجرها لارجع وهكذا روى عن النضحي وعن
ابن المبارك انه كان في الشام يكتب الحديث فاكسر قلبه فاستعار قفا فلما
فرغ نسي القلم فجعل القلم في قلبه فلما رجع الى مرو ورأى القلم وعرفه
فقبضه بالخروج الى الشام ليرد القلم وعن ابى يزيد رحمه الله تعالى انه اشترى
بهمد ان حب القرطم ففضل منه شيء فلما رجع بسطام رأى فيه ثلثتين
فرجع الى همدان ووضع الثلثين وعنه ايضا انه غسل ثوبه في الصحراء
مع صاحب له فقال صاحبه تعلق الثياب من جذران الكروم فقال
لانقرز الوتد في جدار الناس فقال نعلقه من الشجر فقال لانه يكسر
الاعضان فقال بنسطه على الاذخر فقال لانه علف الدواب لانستره
عنها فولى ظهره على الشمس حتى جف جائد ثم قلبه حتى جف جانبه
الاخر ٢ وعن ابى حنيفة رحمه الله تعالى عنه كان لا يجلس في ظل شجرة

٢ (قوله وعن ابى حنيفة
رحمه الله وروى عنه ايضا
يثغايير في السوق اصاب من
ندمه اذى الى جدار كافر
تفكر في ازالته فلم يجدوها
مقولا لها بلا ضرر فندى
لباب فخر صاحبه فقال قد
مدرهني ذلك فاخبرني عن
لريق خلاصه وطاهره
هدى الله تعالى له قال فقال
لمنى الايمان قبل تطهيره
عنه ايضا انه كان يدق باب
ارغربه فرجع القهقري
الى الشمس ولا يمكن في ظل
اره قوله كل فرض جرتعا
هو ربوا فهذا من الامام من
زبد الورع والا لافقة
نالم يشترط المقرض زيادة
نصل من المستقرض تكمرا
لامنع خصوصا الظل بما لا
نظر اليه مادة
(رجب افندى)

خبرته ويقول في الخبر كل قرض جرفه عافه وروا عن بعضهم استأجروا به
الى موضع فاعطاه رجل مكتوب باليوصله الى رجل في ذلك الموضع فقال سوف
استأذن المكاري فان اذن اجله فانظر الى دقة هؤلاء الائمة الاعلام ومساهلة
اكثر متشايخ هذا الزمان حتى تقترب بهم واقوالهم والله المستعان وعليه التكلان
انتهى

الباب الثالث

في امور يظن انهم التقوى والورع بسبب نوع مناسبة ومشابهة واكباب
الزهاد في زماننا عليها وليست منها في شيء بل هي بدع حدثت بعد الصدر
الاول ومعدودة من الوسوسة والورع البارد وتلك كثيرة ولكن اعظمها
ثلاثة نبين كلا في فصل على حدة ان شاء الله تعالى ﴿الفصل الاول﴾ في
الدقة في امر الطهارة والنجاسة فقول وبالله التوفيق (اعلم ان مرادنا بالدقة
فيها كثرة صب الماء وبجساسة الحد في عدد الغسل والعصر في طهارة
الاحداث والاختبات وغسل الاشياء الطاهرة وعد الماء الطاهر نجسا
والاحتراز عن استعماله واصابته بمجرد الوهم وترك بعض المهمات الدينية
بسبب اشتغال بها كالتلاوة والذكر والفكر والتذكير بل الجماعة والصلاة
وفعل بعض المكروهات كتناخير الصلاة الى الوقت المكروه وتعيين اناه
للضوء لا يتوضأ من اناه وغيره ولا غيره مندوم سجادة لا يصلي على غير هاولا غيره
عليها والسؤال عن طهارة الماء والانا ٢ والمكان والبساط واللباس بلا مارة
ظاهرة على نجاستها ونحو ذلك فلا بد لنا من اربعة انواع ﴿النوع الاول﴾
في كون الدقة في امر الطهارة والتفتيش والتعق في بدعة لم تصدر
من النبي عليه السلام والصحابة والتابعين والسلف الصالحين رحمهم
الله تعالى وانهم كانوا على سعة ورخصة وقوى بهما فيه بل على منع
على التوغل فيه وهو صنفان ﴿الصنف الاول﴾ في ما ورد عن النبي
عليه السلام وخير القرون (د) عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه
انه قال بينا رسول الله عليه السلام يصلي باصحابه في فعله اذ خلهم

٢ (قوله والمكان والبساط
واللباس مع ان اصل الكل
الطهارة قوله لم تصدر
عن النبي عليه السلام ولا عن
الصحابة رضي الله تعالى عنهم
وهم كالجموع من اقتدى بهم
اقتدى قوله وقوى بهما اي
بالسعة والرخصة قوله فيه
اي في امر الطهارة اذا
استغنى احد منهم فيد قوله قال
بيننا رسول الله الالف فيه
لكف بين عن الاضافة
فالجمله بعدها مستأنفة كافي
المواهب قوله رأيتك خلعت
اي ابصرناك حال كونك
خلعت ولنا فيك اسوة حسنة
قوله فقال رسول الله عليه
السلام بيننا انهم ليسوا في
ذلك مثله

(من شرح رجب)

٩ (قوله في بيت اليهودية التي سمعته عن جابر بن عبد الله بن جابر عن اهل خيبر سمعت شاة مصلية اى مشوية ثم اهدتها لرسول الله عليه السلام فاخذ رسول الله عليه السلام الذراع فاكل منها واكل رطل من اصحابه معه فقال رسول الله عليه السلام ارفعوا ايديكم وارسلوا الى اليهودية فقدموها فقال سمعت هذه الشاة فقالت من اخبرك فقال اخبرني هذه في يدي الذراع قالت نعم قلت ان كان نبياً فلن يضروه واذا لم يكن نبياً استرحنا منه ففعلها رسول الله عليه السلام ولم يعاقبها اولا فلما مات بشر بن البراء بن معرور من لقمة تناولها منها امر عليه السلام بقتلها فقتلت مكانه وهذا هو النمرور والمسطور (من شرح القنوي)

فوضعها عن يساره فلما رأى ذلك اصحابه القوا نعالهم فلما قضى رسول الله عليه السلام صلاته قال ما حكمكم على خلع نعالكم قالوا رأيناك خلعت فخلعتنا فقال عليه السلام ان جبرائيل عليه السلام اتاني فخبني ان فيهما قذرا وقال عليه السلام اذا جاء احدكم المسجد فليستقر فان رأى في نعليه قذرا او اذى فليمسح به وليصل فيه ما وفي رواية خبنا في الموضوعين (د) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال اذا وطئ احدكم بنعليه الاذى فان التراب له طهور (خ م) عن ابي سعيد بن زيد رضى الله تعالى عنه انه قال سألت انس بن مالك رضى الله تعالى عنه اكان النبي عليه السلام يصلي في نعليه قال نعم (د) عن شداد بن اوس رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال خالفوا اليهود فانهم لا يصلون في خفافهم ولا نعالهم (خ م) عن انس رضى الله تعالى عنه ان امه مليكة رضى الله تعالى عنها دعته رسول الله عليه السلام لطعام صنعته فاكل منه ثم قال عليه السلام قوموا فاصلي لكم قال انس رضى الله تعالى عنه قميت الى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس فضمته بياض قدم عليه السلام وصفت انا والبيتم وراءه عليه السلام والجوز من ورائنا فضلى لنا عليه السلام ركعتين ثم انصرف (حد) انه عليه السلام اضاف اليهودى بنجر واهالة وثبت اكله عليه السلام ٩ في بيت اليهودية التي سمته وتوضؤه من مزادة الشركة (خ م) عن عمرو بن شبيب عن ابيه عن جده رضى الله تعالى عنهم انه توضأ عليه السلام ثلاثا قال عليه السلام من زاد على هذا فقد ظلم واساء (خ م) عن انس رضى الله تعالى عنه انه كان النبي عليه السلام يغتسل بالصاع الى خمسة امداد ويتوضأ بالمد (م) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال عليه السلام اذا وجد احدكم في بطنه شيئا فاشكل عليه اخرج ام لا فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتا او يجد ريحا وفي رواية (د) قال عليه السلام اذا كان احدكم في الصلاة فوجد حرمة في دبره احدث ولم يحدث فاشكل عليه فلا ينصرف حتى يسمع صوتا او يجد ريحا (ط) عن يحيى بن عبد الرحمن رضى الله تعالى عنه ان عمر رضى الله تعالى عنه خرج

في ركب فيهم عمر وبن العاصي رضي الله تعالى عنه حتى وردا حوضا فقال عمر رضي الله تعالى عنه يا صاحب الحوض هل يرد حوضك السباع وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يا صاحب الحوض لا تخبرنا (خ) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه كانت الكلاب تقبل ويمبر في المسجد في زمان رسول الله عليه السلام فلم يكونوا يرشون شيئا من ذلك (د) عن داود بن صالح رضي الله تعالى عنه عن امه ان مولاتها ارسلتها بهريسة الى عائشة رضي الله تعالى عنها قالت فوجدتها تصلي فاشارت الى ان اضعها فجاءت هرة فاكلت منها فلما انصرفت عائشة رضي الله تعالى عنها عن صلاتها اكلت من حيث اكلت الهرة وقالت ان رسول الله عليه السلام قال انها ليست نجس انما هي من الطوافين عليكم واني رأيت رسول الله عليه السلام يتوضأ بفضلها (د) عن عبدالله بن مغفل رضي الله تعالى عنه انه قال سمع ابنه يقول اللهم اني استاك القصر الابيض عن عيين الجنة قال ٣ اي بني سئل الله الجنة وتوذيته من النار فاني سمعت رسول الله عليه السلام يقول انه سيكون في هذه الامة قوم يعتدون في الطهور والدعاء وقال الامام العزالي رحمه الله تعالى في الاحياء ما يحصله ومختصره سيرة الاولين استغراق جميع اللهم في تطهير القلوب والتساهل في تطهير الظاهر حتى ان عمر رضي الله تعالى عنه مع ملو منصبه توضعاء في جرة نصرانية وقال (ج) وقال ابو هريرة رضي الله تعالى عنه وغيره من اهل الصفة كانوا كل الشوي في قيام الصلوة فتدخل اصابتا في الحصباء ثم نفركما بالتراب ثم تكبر وكانوا يقتصرون على الحجارة في الاستنجاء (ل) (ج) وقال عمر رضي الله تعالى عنه ما كنا نعرف الا ان علي عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانما كانت مناديلنا بوان ارجلنا حتى مال بعضهم الصلوة في الثياب افضل لعله عليه السلام وانكاره خلعهما وكان الضعفى رحمه الله تعالى في الدين يخلعون نعالهم ودت لوان محتاجا جاء واخذها منكرا لخلع النعال وكانوا يمشون في طين الشوارع حفاة ويحاسبون عليها ويصلون في المساجد على الارض ويأكلون من دقيق البر والتمر وهو يداس بالدواب وتبول

٣ (قوله اي بني سئل الله الجنة ولا تعتد في الدعاء بسؤال القصر الابيض عن عيينها يعني بلغ ابن عبدالله بن مغفل ان عن عيين الجنة قصر ابيض فسأله عن الله تعالى فقال ابوه اي بني لا تسئل شيئا معنا من الجنة لانه ربما يكون ذلك الشيء مقدر في تقدير الله لشخص معين فترك فح تكون سائلا ليس لك ومن سأل ما ليس له فقد تعدى في السؤال قوله والدعاء وفيه تبيه على ان لدعاء ينبغي ان لا يطلب ما لا يليق به كرتبة الانبياء والصعود الى السماء قيل الاعتداء في الدعاء الصياح والاكثار (رجب ائدى)

٧ قوله من التوضي في النهر
وعند البعض يكره التوضي
من النهر عليه بدعة لم يفعله
النبي عليه السلام
ولا الصحابة والصحيح انه
ليس بكمروه لان عدم فعله
عليه السلام لعدم وجود
النهر في زمانه ولو وجد
لتوضأ منه لانسلم عدم
توضؤه النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم من الماء الجاري
في أثناء غزواته واسفاره سما
الماء الجاري موجودة بين
الحرمين في مواضع كثيرة
او نزوله في غزوة بدر على
الماء الجاري الموجود فيه
صحيح مشهور فاذا اصل
لمسئلة وهو ادعاء الفضيلة
ليس بشئ مع ان لاصل
في طهورية الماء الجريان قوله
ان تغتسل الجاهات فيما اى
في التلوج الدول عليها بالبح
(من شرح رجب)

عليه ولا يصحزون من عرق الابل والخليل مع كثرة تمرغها في الجاهات
ولم يغل قط من واحد منهم سؤال في دقائق الجاهات وقد انتهت النوبة
الآن الى طائفة يسعون الرعونة نظافة ويقولون هي مبنى الدين فاكثر
اوقاتنا في تزيتهم الظواهر كفعل الماشطة بمرسها والباطن خراب
منهون بخباث الكبر والحب والرياء والنفاق ولا يستنكرون ذلك ولا
يتجيبون منه ولو اقتصر مقصر على الاستبهاء بالخبر او مشى على الارض
حافيا او صلى على الارض او على بوارى المسجد من غير سجادة او توضأ
من آية عجوز او من آية رجل غير متغش لاقموا فيه القيمة وشدوا عليه
الكبر ولقبوه بالقدروا اخرجوا من زمهرتهم واستكفوا من موافقتهم ومخالطته
فسموا البزاة التي هي من الايمان قذارة والرعونة نظافة فانظر كيف
صار المنكر معروفا والمعروف منكرا وكيف اندرس من الدين رسمه كما
اندرس تحقيقه انتهى وقال الامام الخبازي رحمه الله تعالى في شرح
الهداية من محمد بن الباقر او على بن حسين بن علي زين العابدين رضى
الله تعالى عنهم انه رأى في الخلا ذبا يقعن على الجاهات ثم يقعن
على الثياب فامر بتياب الغلاء فلما مضى على ذلك زمان رجع عن ذلك
واستغفر الله تعالى فسل عن ذلك فقال احدث ذبا فاستغفرت له فقبل وماذا
فعلت فقال فعلت شيئا لم يفعله الصالحون ولا خير في البدعة واصل هذا
كله ما رى عن النبي عليه السلام بعثت بالحفية السمجة السهلة ولم
ابعث بالرهانية الصعبة انتهى (الصف الثاني) فيما ورد عن اثنا
الحفية رحمه الله تعالى في الخلاصة ويكره لرجل ان يستغسل نفسه انه
يتوضأ منه ولا يتوضأ به غيره وفيه التوضوء في الحوض افضل ٧ من
التوضوء من النهر وفيه يتوضأ بماء الحوض الذي يخاف ان يكون فيه
قدر ولا يستيقنه وليس عليه ان يستل ولا يدع التوضوء منه حتى
يستيقن انه قدر وعلى هذا الضيف اذا قدم له الطعام ليس للضيف
ان يستل منه اين لك هذا الطعام من الغضب او من السرقة وكذلك
لا تأس بالوضوء من حب بوضع كوزة في نواحي البيت ويشرب منه ما لم
يؤله الله اذ ربه ماء الطلج اذا جرى دلى الطابق وفي الطابق في الجاهات

ان تغيب البضاسات فيها واختلطت بحيث لا يرى لونها ولا اثرها يتوضاً
منه وفيه اذا نجس طرف من اطراف الثوب ونسنت فغسل طرلاً من
الثوب من غير تحريك بطهارة الثوب هو المختار وفيه رجل وضع رجله
رطباً على ارض نجسة او لبدنجس ان كان يابساً وهو لم يقف عليه بن مشى
لا ينجس رجله ولو كان رطباً والرجل يابسة وظهرت الرطوبة في قدمه
ينجس انتهى (وفي ذواى قاضيان رحمه الله تعالى اذا نام الكلب على
حصير المسجد ان كان يابساً لا ينجس وان كان رطباً ولم يظهر اثر
النجاسة فيه فكذلك وفيه اذا وجد الشعر في بعر الابل او الغنم يغسل
ثلاثاً ويؤكل وان كان في اخشاء البقر لا يؤكل وفيه خف بطانة ساقه
من الكرباس فدخل في خروقه ماء فغسل الخف وذلك باليد وملاءه
ثلاث مرات واهراق الماء يصير طاهراً لانه اتى بما هو الممكن وفيه الطين
النجس يجعل منه الكوز او القدر فطبخ يكون طاهراً وفيه اذا غسل رجله
ومشى على ارض نجسة بغير مكعب فابطل الارض من بلل رجله واسود وجه
الارض لكن لم يظهر اثر بلل الارض في رجله فصلى جازت صلاته وفيه
اذا استنقى الرجل وجرى ماء الاستنجاء على رجله وهو متخفف اذا لم يدخل
ماء الاستنجاء في خفه لابساً به وبطهر خفه تبعاً لطهارة ماء الاستنجاء وفيه
بعر الفارة اذا وقعت في حنطة فطحنت الحنطة لابساً باكل الدقيق الا ان
يكون كثير يظهر اثره بغير العالم او غيره وفيه خير وجد في خلاله بعر الفارة
ان كان البعر على صلاته برحى البعر ويؤكل الخبز وفيه ذباب المستراح اذا
جلس على ثوب لا يفسده الا ان يغلب ويكثر وفيه لو كانت الارض نجسة
فدخل ثوبه وقام على ثوبه جازاً ما اذا كان العمل ظاهراً نجساً وباطنه طاهراً
فطاهر ٢ وان كان مائلاً الارض منه نجساً فكذلك وهو بمنزلة ثوب ذى
طاقين اسفله نجس وقام على الطاهر جاز انتهى وفي التاتار خاتمة الصلوة
في املين تفصل على صلاة الحافى اضواء مخالفة لليهود وفيه لو اشترى
من سلم ثوباً او بساتاً صلى عليه وان كان يابسه شارب خروقه وفي
المنقى من محمد انه سئل عن المتين بالوضوء اذا لم يذكر حدثاً

٢ (قوله فطاهر لانه بمنزلة
وضع قطعة او سجادة
على ارض نجسة قوله
مخالفة لليهود واتياناً للنبى
عليه السلام يعنى ان في
ذلك مخالفة لهم وهى
مأمور بها ومعتبرة في
الشرع الشريف للحدث
السابق وان في الصلوة
حافياً موافق لهم وهى
منهى عنها فلذا كان ذلك
افضل اضعافاً وهو جمع
ضعف وله معنيان مشهور
وهو مثل الشيء وغير
مشهور وهو مثله واقل
الجمع ثلثة ففي المشهور مثلاً
ركعتان في النفل كائنى عشر
ركعة حافياً وعلى غير
المشهور تصيران كمت
ركعات حافياً هذا على
تقدير جل الجلل صلى
الله والافيرداد بازدياده
(خواججه زاده)

وقال له رجل انك بلت في موضع كذا فشك الرجل وقد صلى بعد ذلك
صلوات فقال اذا شهد عنده عدلان قضاها وان شهد عدل واحد
لم يقض وفي الامالى من محمد اذا وقع في قلب المتوضي انه احدث وكان
على ذلك اكبر رايه فالافضل ان يعيد الوضوء وان صلى بوضوءه الاول
كان في وسعة من ذلك عندنا وفيه من شك في انائه او ثوبه او بدنه اصابته
نجاسة ام لا فهو طاهر ما لم ييقن وكذلك الآبار والحياض التي يستقى منها
الصغار والكبار والمسلون والكفار وكذلك السمن والجبن والاطعمة
التي يتغذىها اهل الشرك والبطالة وكذلك الثياب التي ينسجها اهل الشرك
او الجاهلة من اهل اسلام وكذلك الجنبات الموضوعة او الركية
في الطرقات والسقايات التي يتوهم فيها اصابة النجاسة كل ذلك يحكوم
بطهارته حتى ييقن نجاستها وفيه ماء المطر الذي يجري في السكك
وفي السكك نجاسات ثم يجري الماء في النهر وليس في النهر غير هذا الماء
فبأس به اذا لم يرلون النجاسة وفيه سئل الخجندی ٦ عن رنية وجد فيها
خف لا يدري متى وقع فيها وليس عليه اثر النجاسة هل يحكم بنجاسة الماء
قال لا وفيه والفنوى في الثوب المصبوغ بالثلب ودهن المبراج انه طاهر
لان الاصل هو الطهارة حتى ييقن نجاسته وفيه (م) وقد وقع عند
بعض الناس ان الصابون نجس لانه يتخذ من دهن الكتان نجس لان
اوعيته يكون مفتوحة الرأس مادة والفأرة تقصد شربها وتقع فيها
غالبا ولكننا لانفتي بنجاسة الصابون لانا لانفتي بنجاسة الدهن ومع هذا
لو اننا فتى بنجاسة الدهن لانفتي بنجاسة الصابون لان الدهن قد تغير
وصارت شيئا آخر وفيه سئل ابو نصر عن يفسل الدابة يصيبه من مائها
او من مرقها قال لا يضره ذلك قيل فان كانت تمرغت في بولها
وروثها وقال اذا جف وتناثر وذهبت عنه لا يضره ايضا وفي العناية
فعلى هذا اذا جرى الفرس في الماء وابتلت ذنبه فغضب به راكبه ينبغي
ان لا يضره وفيه النخلة اذا خرحت من امها فلك الرطوبات
طاهرة لا ينتجس بها الثوب ولا الماء وكذلك البيضة وفيه الرطوبة
انتهى على الولد عند الولادة طاهرة (وفيه واما القمم الذي يستصحب

٩ (قوله من ركية اى ير
قال في القمية وكذا الذريف
الذى يلعب به الصبيان اذا
وقع في البئر انتهى قوله
حتى ييقن نجاسته اى
بالرؤية او ظهور الاثر او
خبر العدل قوله لانفتي لعدم
التيقن قوله وصارت شيئا
آخر وتبدل الحقيقة تأثير
في الطهارة مثل الحجر اذا
تحلل والكلب والحمار اذا
وقع في الملهمة فصار لمحا
وزمادا قوله فان كانت
تمرغت والحاصل ان
الدواب ملهقة بالارض
النجسة في النجاسة
(خواججه زاده)

تزرع بعض الماء فان وقعت في البئر فأرة او عصقورة او دجاجة او شاة
او سنور واخرجت منها حية لا يتجسس الماء ولا يجب تزرع شيء منها
وهذا استحسان لان هذه الحيوانات مادامت حية طاهرة والقياس
ان يتجسس البئر بوقوع واحد من هذه الحيوانات فيه وان اخرج حيا
لان سيل هذه الحيوانات نجس فينحل النجاسة في الماء فيوجب تجسس الماء
لكننا تركنا القياس بحديث رسول الله عليه السلام وآثار الصحابة فانهم
لم يعتبروا نجاسة السيل حتى امروا بنزع بعض ماء البئر بعد موت الفأرة
فيه ولوا اعتبروا نجاسة السيل لامروا بنزع جميع الماء ولكن مع هذا
اذا كان الواقع فأرة يستحب لهم ان ينزحوا اربعين دلو وان كان
سنورا او دجاجة مخلاة يستحب لهم ان ينزحوا اربعين دلو لان سؤر
هذه الحيوانات مكروه على ما يأتي والغالب ان الماء يصيب ثم الواقع
حتى لو تيقن ان الماء لم يصيب ثم هذه الحيوانات لا يترشح شيء من الماء وان كانت
الدجاجة غير مخلاة لا يترشح منها شيء وفيه اذا غمس الرجل يده في سمن
نجس ثم غسل اليد في الماء الجاري بغير حرص واثر الثمن باق على يده
طهرت يده لان نجاسة السمن باعتبار المجاورة وقد زال المجاورة عنه فبق
على يده سمن طاهر وفيه ثم ٧ يشترط العصر ثلاث مرات في رواية
الاصل فانه احوط وفي رواية يكفي بالعصر مرة وانه اوسع وارفق بالناس
وفي النوازل وعليه الفتوى وفيه وفي المتقي شرط العصر مرة على قول
ابن يوسف رحمه الله تعالى فقد روى ابن سماعة عنه في الثوب يصيبه مثل
قدر الدرهم من البول فصب عليه الماء صبة واحدة وعصره طهر
وكذلك اذا غمس غمسة واحدة في اناه او نهر جار وعصره
فان ذلك يطهره وان غمس غمسة واحدة سابقة لم يطهره قال
الحاكم الشهيد يريد به اذا لم يعصره وبعض مشايخنا قالوا على
قياس قول ابن يوسف اذا كانت النجاسة رطبة لا يشترط العصر
وان كانت يابسة يشترط انتهى وفي النجيس قال بعض مشايخنا بكره
المسلوة في ثياب الفسقة لانهم لا يتوقون الخمر الا ان الاصح انه لا يكره
لانه لم يكره من ثياب اهل الذمة الا السراويل مع انهم يستحلون الخمر

٧ (قوله يشترط العصر فيما
يعصر اذا اصابت النجاسة
التي ليست لها عين مرئية
قوله ثلث مرات مع المبالغة
في الثالثة حتى لو ترك المبالغة
لصيانة الثوب لا يطهر قوله
في رواية الاصل اي في ظاهر
الرواية مع الفصل ثلث
مرات قوله شرط العصر
مرة اذا اصابت النجاسة الغير
المرئية بما يمكن عصره في
ظاهر الرواية يشترط الفصل
ثلث مرات مع العصر في كل
مرة والمبالغة في الثالث وهو
احوط واما في غير ظاهر
الرواية يكفي العصر مرة
بعد الفصل ثلث مرات وهذا
اوسع وفي رواية ابن سماعة
عن ابن يوسف يكفي الفصل
مرة مع العصر كذلك هذا
فيما يشرب فيه النجاسة
كافي الحاشية

(رجب افندي)

وفيه رجل اصابه طين او مشي في طين ولم يغسل قدميه وصلى يحزبه
 ما لم يكن فيه اثر النجاسة انتهى وفي الفوائد الظهيرية كان والذي يقول
 اذا ترشش البول على ظاهر الخف فحشي عليه التراب وتركه حتى جف
 ثم حكه اجزاء انتهى وفي محيط السر حشى رجه الله تعالى النجس اذا اصاب
 شيئا مما لا يشرب فيه النجاسة كالخمر والحديد ونحوه فانه يطهر بالغسل
 ثلاثا من غير عصر وكذلك اذا كان شيئا يشرب فيه القليل كاللبن
 والخف والنعل لان الماء يستخرج ذلك القليل من غير عصر انتهى
 وفي قمع القدير يتوضأ من البئر التي يدلى فيها الدلاء والجرار الدنسة
 يحملها الصغار والعبد لا يطون الاحكام ويمسها الرستاقون بالأيدي
 الدنسة ما لم يعلم النجاسة وفيه في يده نجاسة رطبة فجعل يده على عروة
 الابريق فكأصب على اليد فان غسل ثلاثا طهرت العروة مع طهارة اليد
 لان نجاستها بنجاستها فطهارتها بطهارتها انتهى وفي مجمع الفتاوى
 والقنية ٣ الجلود التي تدبغ في بلادنا ولا تفصل مذبحها ولا تنوق في
 النجاسات في دبرها ويلقونها على الارض النجسة ولا يسلونها
 بعد تمام الدبغ فهي طاهرة يجوز اتخاذ الخفاف وغلاف الكتب والقرباب
 والدلاء رطبا ويابساً وفيها صلى ومعه عنق شاة غير مغسول جاز لان
 الدم المسفوح ماسال منه وما بقى لأبأس به وفيها عن ابى نصر الدبوسى
 طين الشوراع ومواطن الكلاب فيه طاهر وكذلك الطين المشرق
 وردغة طريق فيه نجاسات طاهرة اذا رأى عين النجاسات قال
 وهو الصحيح من حيث الرواية وقريب من النصوص عن اصحابنا
 من منية الفقهاء تنهى وفي مجمع الفتاوى غسل الثوب المتنجس بالاشنان
 والصابون ثلاث مرات وقد بقي فيه شئ من الصابون والاشنان
 ملنصقابه طهر وفيه وفي فتاوى قاضى ظهير الدين رحم الله تعالى
 وما يصيب الثوب من بخارات النجاسات قيل ينتجس بها وقيل لا ينتجس
 الثوب وهو الصحيح وفيه وفي المنية سئل نور الأئمة عن اسنى من الوادى
 وصب في الحب وكان في الماء برة الغنم قال لا ينتجس الماء لان الاواني
 بمنزلة البئر قال نور الأئمة قلت لشهاب الأئمة لوتقتت في الحب قال

٣ (قوله الجلود التي تدبغ
 وفي الخلاصة واذا دبغ
 الجلد بالماء النجس يغسل
 بالماء وطهور والشرب عفو
 ويحوز بعه وبين العيب
 فان لم يبين فلمشترى خيار
 العيب كذا في شرح المطاوى
 وفي البرازية دبغ الجلد بالماء
 النجس يغسل بالطاهر
 والتشرب عفو ويحوز بعه
 بالبيان ولولا بيان خير
 المشترى قوله من منية الفقهاء
 اى هذه المسئلة من منية
 الفقهاء قوله انتهى ما في مجمع
 الفتاوى والقنية
 (من شرح القنوى)

٢) قوله يسخرون اى لعدم
الاتباع في وسوسته قوله
يسخرونهم اى بواسطة آباءه
في وسوسته قوله ترك الامر
اى امر الله ورسوله قوله
وسواس الماءى وسوسة
الشيطان حال استعماله قوله
من الفضائل اى العبادات
المقتصرة العامل قوله
والفواضل اى العبادات
المتعدية الى الغير قوله
وتضيع العمر اى فيما لا يعنى
من الدنيا فى امر الطهارة قوله
اذى الناس وهو حرام قوله
سؤال الظن وهو حرام لقوله
تعالى ان بعض الظن اثم قوله
بل بعدم صحة صلواتهم بناء
على عدم صحة الوضوء
والفصل على زعمه
(خواجه زاده)

تأخذ بالاوسع ولا يتنجس وفيه الاتان كالبر في حكم البرة والبرتين
فيما يروى عن ابي حنيفة رحمة الله وفيه قال ظهير الدين
واقضيان يكون نجسا وفيه وفي التفريد عن ابي يوسف رحمة الله تعالى
لو صب الماء على ازار نجس طهر وان لم يعصره وكذلك الجنب لو اتر
فاغتسل ثم صب الماء على الازار يطهر وان لم يعصره وفي شرح الخلو اى
وكذا لو كان في ازاره او بدنه نجاسة فاستكثر وصب الماء عليه طهر وان
لم يعصره ولم يملكه انتهى وفي القنية رعاة يشدون ضرع الشاة بخرق
متلخنة بطين مخلوط بعرها كيلا يرتفع ولدها ويحف ثم يحلبها
بعد الحلب يدربة فيصيرها بقية ذلك الطين على الضرع فهو عفو
انتهى والحاصل ان وجوب الاحتراز عن النجاسة ليس لذاتها
بل لوصفها المنفر من الريح المتن والطعم الشيع واللون القبيح فاذا لم يوجد
ولم يتيقن بوجده فانه منفر ايضا فلا يجب ومع التيقن يعنى القليل
فى مواضع الضرورة والحاجة لان الحرج منى بخلاف امراض القلب
من الرياء والكبر ونحوها فان قبحها لذاتها فلذا اورد ان من كان فى قلبه
مثال ذرة من كبر لا يدخل الجنة وقدم فخذ هذا التعليل واضبط
واعمل به فانه ينفك (النوع الثانى) فى ذم الوسوسة وآفات (ت)
عن ابي بن كعب رضى الله تعالى عنه ان رسول الله عليه السلام قال ان
للوضوء شيطانا يقال له الولهان فاتقوا وسواس الماء وقال الحسن
رحمة الله تعالى ان شيطانا يقال بضمك بالاس فى الوضوء يقال له الولهان وروى
(فتن) انه دخل يوما من الايام فقير للشيخ ابي عبد الله بن حنيفة
فى وسوسة فقال الشيخ عهدى بالصوفية انهم يسخرون من الشيطان
والآن الشيطان ٢ يسخر بهم وكفى للعاقل زجرا ان يكون ضحكة
للشيطان ومسخرة له وهذه احدى آفات اتباع الوسوسة وثانيها ترك
الامر قال الله تعالى (ان الشيطان لكم عدوا فاتخذوه عدوا) والمتابعة
لوسوسة اتخاذ الشيطان صديقا بل احا قال الله تعالى (ان المبذرين
كانوا اخوان الشياطين) وقال عليه السلام فاتقوا وسواس الماء
والامر للوجوب فالاتباع معصية واثامها اسراف وهو حرام لقوله

تعالى ولا تسرفوا وقد سبق تحقيق الاسراف في الوضوء ولوعلى شط
نهر (ورابعها افضاؤه الى تأخير الصلوة الى الوقت المكروه او ترك
الجماعة او ترك الصلوة او التعليم او الذكر او الفكر او نحو ذلك من الفضائل
والفواضل وتضييع العمر والافات (وخامسها تأديتها الى امور محدثة
مكروهة كاتخاذ اناه للوضوء واللباس والسجادة وعدم التوضوء من اناه
غيره وعدم الصلوة على بساطه ولباسه او سؤاله عن طهارته والاحتراز
عن طعامه بثوبهم النجاسة ونحو ذلك وفيها اذى للناس (وسادسها)
سوء الظن على المسلمين بعدم التوقى عن النجاسة في الوضوء والغسل
والاكل والشرب بل بعدم صحة صلواتهم (وسابعها التكبر على الناس
والاجباب بنفسه حيب انفراد من بين الناس بالاحتياط البالغ في الدين
والظافة والطهارة التى هى اساس الدين (النوع السالت) في علاج
الوسوسة وطريق التوقى عنها لمن يخاف عليه بالاستعداد الطبيعى
او بمقارنة اصحاب الوسوسة وتوهمها خبرا وورعا وتقوى (اعلم ان علاجها
بالعلم والعمل (اما الاول فان يعرف الآفات السابقة وتكرر ملاحظتها
(قس) عن عطاء الزوذ بارى رحمه الله تعالى انه قال كان في استقصاء
في امر الطهارة وضاق صدرى ليلة لكثرة ما صببت من الماء ولم يسكن
قلبي فقلت يارب عقوقك عقوقك فسمعت هاتقا يقول العفوفى العلم فزال عني
ذلك وان يعرف ان الاحتياط والورع والتقوى بل سعادة الدارين
في الاقتداء بسيد المرسلين عليه السلام واصحابه والمجاهدين وان يعرف مسا
هلهم في امر الطهارة وعدم دقتهم فيه وافصالهم واقوالهم وقتا واهم
في الرخصة والسعة وقد نابعها وان المقصود الاصلى من العبادة
تطهير القلب عن الاخلاق المذمومة وتحليته بالاخلاق الحمودة فلذا
كان دقة السلف فيه وفي الاحتراز عن حقوق العباد والحيوانات
وفي حفظ اللسان والسمع والبصر واما العمل فان يداوم على العمل
بالاقوال التى فيها رخصة وسعة في امر الطهارة ولو كانت مرجوحة بعد
اى لم يكن مهمورة ٩ الى ان يزول عنه الوسوسة ثم يعود الى الاقتصاد
والعمل بالاقوى اذا امراض تداوى بالاضداد روى عن بعض الزهاد

٩ (قوله الى ان يزول عنه
الوسوسة واما مارواة الدلى
في الفردوس عن النبي عليه
السلام الوسوسة صريح
الايمان فليس المرد بها ما ذكر
من الامور الفاسدة بل المراد
بها منازعة الشيطان مع الا
نسان في بعض الامور الا
عتقادية من احوال الذات
والصفات والمبدأ والمعاد
نحوها فان الوسوسة في امثال
هذه الامور بعد التصديق بها
بدل على صريح الايمان و
محضه وكاله لان الشيطان
سارق والسارق انما يدخل
بيتا معمور او لهذا قيل
الشيطان لا يوسوس الكفار
لعدم ايمانهم
(رجب افندى)

انه قال اعتزاني وسوسة وكنت اغسل من نوبى كل ماصاب من طين
الشوارع فخرجت يوما الى صلوۃ الفجر فاصاب ثوبى من طين الطريق
فان ذهبت الى غسله يفوت عنى الجماعة فلما همت الى غسله هداى الله
تعالى فالتقى فى قلبى ان تمزغ فى الطين ثم صلى مع الجماعة بلا غسل ففعلت
فزال عنى الوسوسة ومن الاعمال المزية لبعض الوسوسة نضح الماء
فرجه بعد الوضوء فاذا احس بللا جله عليه (ت) عن ابى هريرة
رضى الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال جافى جبرائيل عليه السلام
فقال يا محمد اذا توضأت فانضح (منها ان لا يبول فى المقتل) (تس)
عن عبد الله بن مفلل رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال لا يبولن احدكم فى مستحمه فان عامة الوسوسة منه
(النوع الرابع) فى اختلاف الفقهاء فى امر الطهارة والتجاسة
والقول الصحيح والقاعدة الكلية فيه عند الحنفية (اما الاول ففيه اربعة
مذاهب الاول مذهب الطاهرية ان الماء لا يتنجس اصلا جاريا او راكدا
قليل او كثيرا تغير لونه او طعمه او ريحه او لم يتغير لقوله عليه السلام
الماء طهور لا ينجسه شئ حرجه (دس) قطن حك هق طح) عن ابى
سعيد الخدرى مرفوعا وصححه احمد بن حنبل ويحيى بن معين وقال ابن
حزم رحمه الله تعالى فى المحلى وعن روى عنه القول مل قولنا ان الماء
لا ينجسه شئ عائسة وعمران مسعود وابن عباس وحسن بن على وميمونة
واى هريرة وحذيفة رضى الله تعالى عنهم واسود بن يزيد وعبد الرحمن
واخوه وابن لبل وسعيد بن جبير وابن المسيب وقاسم بن محمد
ابى بكر الصديق والحسن البصرى وعكرمة وجابر بن زيد وعثمان بن
التي رصوا الله تعالى وغيرهم اقول الطاهر ان مرادهم طهارته
ان بقى على طبعه من الرقة والسيلان ادعد خروجه عن طبعه لا يسمى ماء
وحكى ابن حرم عن داود ٨ الاصفهاني ان الابوال كلها والاروات كلها
طاهر من كل حيوان الا الادى (والثاني مذهب مالك ومن تبعه ان الماء
طاهرا الا ما تغير احد اوصافه بالنجس جاريا او راكدا قليلا او كثيرا وبه
قال الاوراعى واليب بن سعد وعبد الله بن وهب واسماعيل بن اسحق

٨) قوله داود اى الاصفهاني
قوله والاروات الروث قد
يطلق على مطلق التجاسة
وهو المراد هنا قوله ان الماء
طاهر وجه الاستدلال به
ان اللام فى الماء للاستفراق
فالغنى ان كل فرد من افراد
الماء محكوم الطهارة فى
الشرع فى كل حال الاحال
تغير احد اوصافه الثلث
بسبب التجاسة وانما لم يعمل
الطاهرية بهذا الحديث لعدم
مقاومته للحديث السابق
فى القوة لانه صحيح بالاتفاق
بخلاف هذا والجمهور لما
جلوا تعريف الماء فى الحديث
السابق على العهد لم يكن
بينهما معارضة فلذا عمل
مالك بمهموم هذا الحديث
(خواجده زاده)

ومحمد بن بكير وحسن بن صالح واحد في رواية لقوله عليه السلام ان الماء طاهر الا ان تغير ريحه او طعمه اولونه بنجاسة خرجته (هـ) عن ابى امامة وخرجه (رزاق قطن طح) عن راشد بن سعد مرسل ووجه العقول ان الماء في طبعه امالة كل شئ الى نفسه فاذا لم يظهر اثر النجاسة يظهر انها انقلبت ماء فظهر كالجيفة الملقاة في المال المالح فانقلبت لمحا فانها طاهرة عند غيره ايضا لانقلاب الجيفة الحقيقة واصله الخمر اذا صارت خلا يظهر وقال مالك وابن ابى ليلى الروث والخشي طاهران وقال مالك وعطاء والثوري والنخعي واحد رحمهم الله تعالى بول مايؤكل لحمه وروثه طاهران (والتالث مذهب الشافعي ومن تبعه ان الماء اذا بلغ قلتين وهي خمسمائة رطل لا يتنجس الا بتغير احد اوصافه كقول مالك رحمه الله تعالى وان لم يبلغ يتنجس بنجس ولو كان قليلا وقال الامام حجة الاسلام الغزالي في الاحياء وكنت اود ان يكون مذهب الشافعي مثل مذهب مالك لسبعة ادلة الاول عدم وقوع السؤال من اول عصر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخر عصر الصحابة عن كيفية حفظ الماء وحاله وكانت اواني مباهم يتعاطاها الصبيان والاماء والذين لا يحتززون عن النجاسات والثاني توضؤ عمر رضي الله تعالى عنه بماء في جرة نصرانية وهذا كالصريح في انه لم يعمل الاعلى عدم تغير الماء والافجاسة النصرانية وانائها غالبية والثالث اصفاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاناء للهرة وعدم نغطة الاواني منها والرابع ان الشافعي نص على ان غسالة النجاسة طاهرة اذا لم يتغير وای فرق بين ان يلاقى الماء النجاسة بالورد عليها او بورودها عليه (والخامس انه لا خلاف في مذهب الشافعي انه اذا وقع نجس في ماء جار ولم يتغير انه يجوز التوضؤ به وان كان قليلا وای فرق بين الجاري والراكد والسادس انه اذا وقع رطل من البول في قلتين ثم فرقاه فكل كوز يغترف منه طاهر ومعلوم ان البول منتشر فيه وهو قليل (والسابع ان الحمامات لم تزل في الاعصار الخالية يتوضأ فيها المتقشفون ويغتمسون الايدي والواني في تلك الحياض مع قلة الماء ومع العلم بان الايد النجسة والطاهرة كانت

٩ (قوله خمسمائة رطل والمراد رطل بغداد وهو على الاصح مائة درهم وثمانية وعشرون درهما واربعة اسباع درهم وبالساحة نحو ذراع وربيع ذراع طولاً وعرضاً وعمقا قوله الى آخره عصر الصحابة وهو تمام مائة مام من وفاته عليه السلام وذلك المراد من قوله خير القرون قرني كما في المواهب قوله والذين لا يحتززون لجلهم اوتسا لهم اول عدم اعتقادهم الاحتراز قوله بالورود عليها وفي المواهب قد فرق هذا اصحاب الشافعي بقوة الوارد فنفعت من تأثير الماء ولا كذلك المورد عليه (من شرح رجب)

توارد عليه فهذه الامور مع الحاجة الشديدة تقوى في النفس انهم كانوا ينظرون الى عدم التغير انتهى مختصرا ﴿ والرابع ﴾ مذهب الحنفية قال بعضهم الماء الجاري لا يتنجس بوقوع النجاسة ما لم يتغير طعمه اولونه اوريجيه مطلقا وفي النصاب وعليه الفتوى وبعضهم جعل هذا قول ابي يوسف واما عندهما فان كانت النجاسة غير مرئية فكذا وان كانت مرئية فان لاقى اكثر الماء النجاسة او نصفه فنجس. وان اقله فطاهر (واما ما البئر فله تفصيل معروف واما ما عندهما فان كان كثيرا فكلما هو الجاري والا فتنجس بقليل النجاسة واختلفوا في حد الكثير والجمهور على انه عشر في عشر وقال صاحب الهداية وبه يفتى وقال ابن همام في ظاهر الرواية يعتبر فيه اكبر رأى المتبلى ان غلب على ظنه انه بحيث يصل النجاسة الى الجانب الآخر لا يجوز الوضوء والاجاز وهذا صح عند الكرخي وصاحب العاية والناييع وهو الاقبح باصل ابي حنيفة انتهى مختصرا وقال محمد بول ما يؤكل لحم طاهر وقالوا خره ما يؤكل لحمه من الطيور طاهرة سوى الدجاجة والبط والاوز وبول الخفافيش وخرؤها معقونها وفي خره ما لا يؤكل لحمه من الطيور روايتان طهارته وصححه بعضهم ونجاسته خفيفة وصححه بعضهم وقالوا لو اتضع البول مثل رؤس الابر فليس بشئ والغبار النجس اذا وقع في الماء او الطعام لا يضر واذا تنجس بعض صبره او نحوها قسم او غسل بعضه حكم بطهارة كل قسم حتى يحمل اكله وكذا في اللباس وقد جوز الاخذ في باب الطهارة بمذهب الغير حكى ان ابا يوسف اغتسل ليوم الجمعة ووصل يبيغاد فوجدوا في البئر فأرة ميتة واخبر بذلك فقال نأخذ بقول اخواننا من اهل المدينة تمسكا بالحدث المروي عن النبي عليه السلام انه قال انه بلغ الماء قلتين لا يحمل خبثا كذا في التاتارخانية وغيره ولعل حرمة التقليد للمجتهد مقيدة بما اذا لم يكن ما قلده حكما قويا موافقا للقياس داخلا في ظاهر النص او في الامور المقصودة لافي الوسائل فاذا جاز للمجتهد التقليد فلمقلد اولى (واما النسائي فالاصل في الاشياء الطهارة لما ذكر في عامة الفتاوى والفين لا يزول بالشك والظن بل يزول

هـ (قوله الخفافيش بالجمعة
وقائين يقال له الوطواط
قوله طهارته وصححه
بعضهم والاقوى رواية
جانب الطهارة لان وجوب
الاحتراز عن النجاسة
ليس لذاتها كما سبق بل
لوصفها المنفر وهذا غير
موجود في خريثها قوله
فأرة ميتة قالوا يجب
في نزع عشرين دلوا الى
ثلاثين لما روى عن علي رضي
الله تعالى عنه ينزع منها دلاء
وعن انس رضي الله تعالى
عنه عشرون وعن الشعبي
رحم الله عشرين الى ثلاثين
فالعشرون للايجاب
والثلاثون للاستحباب كما
فصل في الفقه
(رجب افندي)

يقين مثله وهذا اصل مقرر في الشرع مخصوص عليه في الاحاديث مصرح في كتب الفقهاء من الحنفية والشافعية ولم ارجع الفقيه فاذا شك او ظن في طهارة ماء او ارض او طين او بساط او لباس او طعام او ناء او غير ذلك مما ليس بنفس العين فذلك الشيء طاهر في حق الوضوء والصلوة وحل الاكل وسائر التصرفات وكذا اذا غلب الظن على نجاستها لكن هنا يستحب الاحتراز عنه ويكره تنزيها استعماله كسر او يل الكفرة وسؤر الدجاجة المحلاة والماء الذي ادخل الصبي يده فيه وطين الشوارع اذا لم يرفه عين النجاسة ولا اثرها واواني المشركين فالدليل على هذا ما ذكر في النوع الاول من اكل النبي عليه السلام من ضيافة اليهودى واليهودية وما خرج (د) عن جابر رضي الله تعالى عنه انه قال كنا نفز واعم رسول الله فنصيب من آية المشركين واسقيتهم ونستمتع بها فلا يعيب ذلك عليه وفي التاتار خانية وقال محمد رحمه الله تعالى وفي الاصل الصبي اذا ادخل يده في كوز ماء او رجله ٦ فان علم ان يده طاهرة يقين يجوز التوضوء بهذا الماء وان علم ان يده نجسة يقين لا يجوز التوضوء به وان كان لا يعلم انه طاهر او نجس فالمستحب ان يتوضأ بغيره لان الصبي لا يتوقى عن النجاسات عادة ومع هذا لو توضأ به اجزاء انتهى وقال في الذخيرة ويكره الاكل والشرب من اواني المشركين قبل الفصل لان الغالب الطاهر من حال اوانهم النجاسة فانهم يستعملون الحجر والميتة ويشربون ذلك ويأكلون في فصاصهم واوانهم فيكره الاكل والشرب فيها قبل الفصل اعتبار الظاهر كما كره التوضؤ بسؤر الدجاجة المحلاة لانه لا يتوقى عن النجاسة في الغالب والظاهر كما كره التوضؤ بما ادخل الصبي يده فيه لانه لا يتوقى من النجاسة في الظاهر والغالب وكما كره الصلوة في سراويل المشركين اعتبارا لظواهر فانهم لا يستحبون وكان الظاهر من حال سراويلهم النجاسة ومع هذا لو اكل او شرب فيها قبل الفصل جاز ولا يكون اكلا ولا شربا حراما لان الطهارة في الاشياء اصل والنجاسة عارضة فيجوز على الاصل حتى يعلم بحديث العارضة وما يقول بان الظاهر النجاسة فلانهم ولكن الطهارة ثابتة يقين واليقين

٣) قوله فان علم ان يده طاهرة بان غسل يده قبل الادخال فادخل قوله ان يده نجسة يقين بان يرى اصابة يده النجاسة او وجد الوصف المتفراخا خبر العدل قوله وما يقول الماء مصدريه اى وقول السائل بان الظاهر النجاسة قلنا في جوابه نعم آه قوله لقوله تعالى وطعام الذين اتوا الكتاب يعنى ان في هذه المسئلة دليلا آخر غير الاصلين المذكورين وهو قوله تعالى وطعام آه قوله لا يجوز التوضؤ لانه لاقى النفس المثقن وهو راكد قوله فالمستحب ان يتوضأ بغيره مما لا شك في طهره لحديث دع ما يريك الى ما لا يريك قوله ومع هذا لو توضأ به اجزاء لم يدم يقين النجاسة والاصل فيه الطهارة قوله في اواني المشركين ولو اهل الكتاب (خواجه زاده)

لا يزول الايقين مثله انتهى ثم قال ولا بأس بطعام اليهودى والنصرانى كله من الذبايح وغيرها لقوله تعالى (وطعام الذين اتوا الكتاب حل لكم) من غير تفصيل بين الذبيحة وغيرها ويستوى الجواب بين ان يكون اليهودى والنصرانى من اهل الحرب او من غير اهل الحرب وكذا يستوى الجواب بين ان يكون اليهودى او النصرانى من بنى اسرائيل او من غير بنى اسرائيل كنصارى العرب لظاهر ماثلونا من النص فانه لا يفصل بين كتابى وغير كتابى ولا بأس بطعام المجوس كله الا الذبيحة فان ذبيحتهم حرام انتهى وقال فى موضع آخر روى عن ابن سيرين رحمه الله تعالى ان اصحاب رسول الله عليه السلام كانوا يظهرون على المشركين وكانوا يأكلون ويشربون فى اوانهم ولم يقل انهم كانوا يغسلونها قبل الاكل والشرب ومعنى يظهرون يغلبون ويستولون قال الله تعالى (فاصبحوا ظاهرين * وقال الله تعالى فما اسطاعوا ان يظهروه) ومعناه ما قلنا وروى ان اصحاب رسول الله عليه السلام لما هجموا على باب كسرى وجدوا فيها مطبخة قدورا فيها الوان الاطعمة فساءلوا عنها فقيل انها مرقعة فاطمئنه فاكلوا وتعبوا من ذلك وبمشوا بشئ من ذلك عمر فتناول عمر رضى الله تعالى عنه من ذلك وتناول اصحابه فالصحابه اكلوا من الطعام الذى طبخوا وطبخوا فى قدورهم قبل الفسال والمعنى فى ذلك كله ان الطهارة فى الاشياء اصل والتجاسة عارضة وقد وقع الشك فى هذا العارض ولا يرتفع الطهارة الناتجة بقضية الاصل وما يقول بان الظاهر هو التجاسة قلت نعم ولكن الطهارة كانت ثابتة بيقين واليقين لا يزول الايقين مثله الا يرى انه اذا اصاب عضو انسان او ثوبه من سؤر الدجاجة الحللة او من الماء الذى ادخل الصبى يده فيه فصلى مع ذلك جازت صلواته واذا صلى فى سراويل المشركين جازت الصلوة لان الطهارة فى هذه الاشياء اصل وقد يتقيا الطهارة وشككتنا فى التجاسة ٩ فلم تثبت التجاسة بالشك كذا هنا انتهى ثم قال وروى محمد رحمه الله تعالى فى الكتاب ان عليا رضى الله تعالى عنه سئل عن ذبايح النصارى من اهل الحرب فلم يربه بأسا انتهى وما قبلنا سابقا من المسائل المتعلقة

٩ (قوله فلم تثبت التجاسة بالشك فى كل من تلك المسائل قوله فكذا هنا فيما نحن فيه الاشتراك الجميع فى تعارض الاصل والغالب والحكم الى صل قوله انتهى كلام الذخيرة قوله عن ذبايح النصارى ومن لهم اليهود من اهل الحرب قوله وما نقلنا هذا قوله المص رحمه الله قوله بالرخص جمع رخصة من التسامح وترك الدقة فى امر الطهارة والتجاسة قوله مبنى على هذا الاصل لان اليقين لا يرتفع بالامثلة قوله من سنة السلف وهم القدوة وان لا نصلى آخر هذه الامثلة اما صلح اولها (من شرح رجب)

بالرخص مبنى على هذا الأصل وبالجملة ان الاهتمام في امر الغيرة ليس
من سنة السلف فمن له طبع مستقيم خال عن الوسوسة واستعددها فله
ان يتحرى الاقوى والاحوط بحيث لا يفتو به اهم منه كالجماعة ، التلاوة
والذكر والفكر والتصنيف واما الموسوس او المستعد فليته ، يتحرى
الرخصة والسعة الى ان يقطع عنه احتمال الوسوسة ﴿ الفصل الثاني ﴾
في التورع والتوقى من طعام اهل الوظائف من الاوتاف اربت المال
مع اختلاط الجهلة والعوام واكل طعامهم وهذا نشر من الجهل
او الرياء فكما ان الكسب بالبيع والاجارة ونحوهما اذ روى فيها
شروط الشرع حلال طيب كذلك الوقف اذا صح وروى " شروط
الوقف فلاشبهة فيه اصلا اذ الصحابة وقفوا واكلوا من ركة بيت المال
يحل لمن كان مصرفه اذا اخذه بقدر الكفاية وقد اخذ الخلفاء الاربعة
سوى عثمان منه فلا فرق بين الوقف وبيت المال وبين غيرهما
من المكاسب في الحل والطيب اذ اروى شروط التبرع والحرمة
وان ثبت اذ الم تراعى بل الاولان اشبه وامل في زماننا اذا كثر بيع اسواقنا
واجاراتهم باطلا او فاسدة او مكروهة نعم الورع من الشهادة بالحلال
والحرام ليس كالورع في امر الطهارة والتجاسة بل هو هرف الدين
وسيرة السلف الصالحين ولكن في زماننا لا يمكن بل لا يمكن الاخذ بالقول
الاحوط في الفتوى وهو ما اختاره الفقيه ابوالثمالى ان كان
اكثر مال الرجل حلالا جاز قبول هديته ومعاملته والادلاء الامام
قاصيخان في فتاواه قالوا ليس زماننا زمان الشهادت وعلى المسلم ان يتقى
الحرام المعاني وكذا قال صاحب الهداية في التبرع وانه نعماقبل
ستمائة وقد بلغ التاريخ اليوم تسعمائة وعمانين ولا خفاء ان الفساد والتغير
تزيدان زيادة الزمان بعده عن عهد النبوة فالورع والتمسك في زماننا
في حفظ القلب واللسان وسائر الاعضاء والنحرز عن العلم بالسوء الغير
بغير حق ولولا السؤال والاستخدام بغير اجر وان يعمل ما في يدك انسان
ملكه ما يبقين كونه بعينه مغضوبا او مسروقا وان علم يسار في ماله
حراما قال في فتاوى قاصيخان لو ان فقيرا ياخذ جائزة السلطان مع عمله

٣ (قوله شرائط الواقف
لان الوقف اذا صح وجب
رعاية شرائط الواقف
قوله بقدر الكفاية اى
لنفسه وخادمه واهله
واولاده وكتبه اللازمة له
ان كان طالبا قوله سوى
عثمان لكونه غنيا غير
محتاج اليه قوله واجاراتهم
مثل استئجار النعم والبقر
للحلب واتخاذ السمن
والجبن ببعض منها قوله
او فاسدة اى تقيد ملكا
خييا يجب التصديق
ويحرم التساؤل في البيع
او اجر المثل في الاجارة
قوله ومكروهة اى توجب
نوع خيب
(من شرح الفتوى)

ان السلطان يأخذها غضبا يحل له ذلك قال فان كان السلطان خلط الدارهم بعضها بغض فانه لا بأس به وان دفع عين الغصوبة من غير خلط لم يجر اخذه قال الفقيه ابو الليث هذا الجواب يستقيم على قول ابى حنيفة لان عنده اذا غضب دراهم من قوم وخلط بعضها بملكها القاصب وقال في الخلاصة السلطان اذا قدم شيئا من المأكولات ان اشتراه يحل وان لم يشتره ولكن الرجل لا يعلم ان في الطعام شيئا منصوبا بعينه يباح اكله انتهى وهكذا قال الامام قاضيان وزاد لان الاصل في الاشياء الاباحة وفي بستان العارفين اختلف الناس في اخذ الجائزة من السلطان قال بعضهم يجوز ما لم يعلم انه يعطيه من حرام وقال بعضهم لا يجوز اما من اجازة فقد ذهب الى ما روى عن علي بن ابى طالب رضي الله تعالى عنه قال ان السلطان يصيب من الحلال والحرام فلما عطاك فخذ قائما يعطى من الحلال وروى عمر رضي الله تعالى عنه عن النبي عليه الصلوة والسلام انه قال من اعطى شيئا من غير مسئلة فليأخذ قائما رزق رزقه الله تعالى ١ وروى الاعرج عن ابراهيم النخعي انه لم ير بأسا بالاخذ من الامراء وعن حبيب ابن ابى ثابت انه قال رأيت هدايا الختار تأتي الى ابن عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم فيقبلونها وعن الحسن انه كان يأخذ هدايا الامراء وروى محمد بن الحسن عن ابى حنيفة عن جاد ان ابراهيم النخعي خرج الى زهير بن عبد الله الأزدي وكان عاملا على حلوان يطلب جائزته هو وابوذر الهمداني قال محمد رحمه الله تعالى وبه نأخذ ما لم نعرف شيئا من عطائه حراما بعينه وهذا قول ابى حنيفة انتهى وهكذا في الظهريّة وزاد واصحابه بعد ابى حنيفة وعلك ٦ يتخلج في قلبك ما سبب امتناع الورع عن الشبهات والاخذ بالقول الاحوط في هذا الزمان فقول سيبه اربعة اشياء الاول غلبة الجهل على التجار والصناع والاجراء والتركاء في الاصل او العلة فلا يراعون شرائط الشرع في معاملة لانهم تفقد او تبطل او تركه فيكون مكسوبهم حراما او خيينا والثاني غلبة الظلم من الصغيب والسرقة والخيانة والتزوير ونحوها والثالث والرابع ان قوام البدن وانتظام المعاش بالقود

٦ (قوله يتخلج اى يتجر ويدور قوله والاجراء بضم ق قمع جمع اجبر قوله في الاصل اورأس المال قوله او الف اى الربح قوله من القصد وهو الاستيلاء على حق الغير عدوانا وجبرا قوا بالنقود او الذهب والفضة المضروبين قوله بما يخرج من الارض من الفواكه قوا والمعاملات ولو بغير عهدة كبيع المعاطاة قوله وقه صفروها اى وزنها في هذا الازمنة قوله من احساء جى خسيس كصحج واصحابه قوله القسفة جمع فاسق ككاتب وكتابة قوله في النباه والاستقراض وسائر المعاملات من غير نظر لوزنه قل او جل قوله وزنها بالتعديا في اصل التمرع (من ترح رجب)

(قوله ويضمن نقصان في
رض لصاحب الارض ان
ص بالزراعة بان ينظر بكم
تري هذه قبل الزراعة
بكم يشتري بعدها ثم ينظر
بينهما تفاوت فليرجع
صان ذلك كذا في جامع
شامى قوله يخرج الا
ضى لانه على تقدير المالك
لا لومات صاحبها وترك
ابنتين كان نصف الارض
كلهما فاذا مات الابن وترك
لذلك كان الربع ملكه
ن على هذا الى ان يشي
له وفيه فساد عظيم اى فى
بار اليد والقول يكون
رض ملكا لذى اليد فساد
ليم اذ يحلزم مخالفة الشرع
مريض من وجوه حرمان
عدا الذكور وعدم قضاء
يون وتفيذ التصرف فى
شائرواخذ بعض ائمن او
البيع لمن عينه السلطان
بما يلزم الضرر لعامة الناس
كلهم حراما على الدوام
(من شرح رجب)

والحبوب ونحوهما مما يخرج من الارض والفالب المستعمل فى العقود
والمعاملات الدراهم وقد صغروها حتى لا يبلغ اربعة منها وزن درهم
واحد شرعى والطامعون من احساء الفسقة والكفرة يقطعونها حتى
صار المقطوع فى الدراهم غالبا على غيره وجعلوها من المدودات
فى التبابع والاستقراض وهجروا وزنها والفضة وزنة ابدال النص
الشارع عليه فلا يتبدل بالعرف اذا شرط اعتباره عدم النص وهذا
مذهب ابى حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى ورواية طاهرة ابى
يوسف وعنه اعتبار العرف فقط مطلقا فاذا كانت وزنة ابدا يلزم
بيان وزنها فى التبابع والاستقراض لان بيان مقدار الثمن اذا لم يكن
مشارا اليه شرط صحة البيع ونحوه ومقدار الوزنى لا يعلم بالعد كالعكس
فاذا لم يبين وزنه يفسد البيع والاستقراض والاجارة ونحوها ولا يخلص
ولا حيلة فى هذا الا التمسك بالرواية الضعيفة عن ابى يوسف رحمه الله
تعالى (وامر الاراضى فى زماننا مشوش جدا اذا صاحبها ينصرفون
تصرف الملاك من البيع والاجارة والمزارعة ونحوها ويؤدون خراجها
من الموظف والمقاسمة الى الى القاتلة او غيرها ممن عينه السلطان الا انهم
اذا باعوا اخذ بعض الثمن من عينه السلطان لاخذ الخراج واذا ماتوا
فان تركوا اولادا ذكورا يرثونها فقط دون سائر الورثة ولا يقضى
منها ديونهم ولا ينفذ وصاياهم ولا يبيعهم من عينه السلطان لاذا اعتبرنا
باليد وقلنا ان الارض ملك لذى اليد يلزم ان يكون ميراثا لكل الورثة
بعد ان تقضى منها ديونه ويغذ وصاياهم فخرمان ماعدا الاولاد الذكور
وعدم القضاء والتنفيذ ظلم وتصرفهم فيها وصرف من عينه السلطان
ان لم يكن فى الورثة اولاد ذكور تصرف فى ملك الغير فيكون الحاصل
منها خيما قال فى التاتار خانية رجل غضب ارضا فاجرها واخذ غلاته
او زرع الارض كرا فخرج مند ثلاثة اكرار ياخذ رأس ماله الكر
ويتصدق بالغلة والكرين ٨ ويضمن النقصان وهذا فى قولهم جميعا
انهى ويكون اخذ بعض الثمن او كله فى البيع حراما لمن عينه السلطان
وبمرور الزمان يخرج الراضى او اكثرها عن ملك ذى اليد بالكتابة وفيه

فساد عظيم وان قلنا ان الاراضى ليست بمملوكة لاصحابها ورقتها لبيت المال اذا لعمرو في زماننا وما تقدم مما يعرفه آبائنا واجدادنا ان السلطان اذا قبح بلدة لا يقسم اراضيها بين الغائبين وهذا جائز اذا امام مخير بين القسمة والابقاء للمسلمين الى يوم القيمة بوضع الخراج ويكون تصرف ذى اليد فيها باحد الطريقين قال في التارتار خاتمة السلطان ادافع اراضى لامالك لها وهى التى تسمى اراضى المملكة الى قوم ليعطوا الخراج جاز وطريق الجواز باحد الشئتين اما مقامهم مقام الملاك فى الزراعة واعطاء الخراج او الاجارة بقدر الخراج ويكون المأخوذ منهم خراجا فى حق الامام اجرة فى حقهم انتهى فعلى هذين الوجهين لا يجرى فيه البيع والهبة والشفعة والوقف والارث ونحوها اما على الاول فلان اقامتهم مقام الملاك لضرورة صيانة حق المقاتلة عن الضياع اعنى الخراج فيقدر بقدرها ولا يتعدى الى غيرها واما الثانى فظاهر فيكون بيع ذى اليد باطلا ومنها حراما ورشوة وهذا اصلح الاحتمالين واول مخالفة للشرع الشريف وضررا للناس فيجب الحمل عليه فيكون انتقالها للولاد المذكور باحد الطريقين ايضا لابلارب واما جعل بيعها ٢ اجارة فاسدة ليحل مقدار اجر المبل للبايع ففساد لوجه له اصلا اما اولافلان الاجارة لاتعقد بلفظ البيع فى القول المختار للقوى خصوصا اذا لم يوجد التوقيت قال الامام قاضيهان والفتوى على ان الاجارة لاتعقد بلفظ البيع والشراء وفى العتابة والظاهر انها ينعقد بلفظ البيع اذا وجد التوقيت واما نائيا فلانه قد سبق ان الاقامة مقام الملاك ليس من كل جهة بل لضرورة فلا يملك ذو اليد الاجارة فى الطريق الاول وكذا فى الثانى لوجهين الاول ان يكون الخراج اجرة فى حق ذى اليد لضرورة عدم تحقق حقيقته ومعناه ههنا لانه مؤنة الارض والمؤنة لاتجب الاعلى المالك فجعله اجرة فى حق ذى اليد لهذه الضرورة فقط ولهذا سقط وجوب بيان قدر الاجرة وجاز مع جهالتها فى خراج المقاسمة فهو فى الحقيقة خراج ولذا لا يجوز صرفه الى مصارف الخراج فاذا لم يكن اجرة حقيقة ومن كل وجه لا يجوز لصاحبها اجارتها (والثانى ان الخراج

٢ (قوله اجارة فاسدة لعدم التوقيت وبيان المدة والتمس اجرة مجعلة قوله اذا وجد التوقيت لانه قرينة بكون المراد الاجارة والغا التوقيت وذكر شيخ الاسلام ان فيه اختلاف المشايخ وقال اذا قال الحر لغيره بعث نفسك شهر العمل كذا فهو اجارة وعن الكرخى الاجارة لاتعقد بلفظ البيع ثم رجع وقال تنعقد وكذا فى الخلاصة وهو فى بيع الاراضى فى زماننا غير موجود اصلا فلا تنعقد بالاتفاق قوله ليس من كل جهة بل لضرورة صيانة حق المقاتلة وهذه ترتفع بالاقامة فى حق الزرع واعطاء الخراج فقط فلا تعدى الى البيع والاجارة ونحوها لان ما ثبت بالضرورة بقدرها (من شرح القنوى)

يؤخذ من المتصرف فإذا كان شراؤه استيعارا أو بمنه اجرة مجعلة لا يمكن
 أن يجعل الخراج اجرة بالنسبة إلى المتصرف بل يجب حينئذ أن يجب
 الخراج على البائع ويؤخذ منه وأما ثالثا فلأن البائع أو المشتري قديموت
 في مدة قريبة فينفسخ الاجارة فيجب رد الاجرة المجعلة فالحق أن بيعها
 باطل والمأخوذ رشوة يجب ردها إلى معطيها فإذا تقرر هذا فلاخذ
 بالقول الاحوط فضلا عن الورع عن الشبهات يستدعي أن لا يعمل
 مع الناس لأنه كما لا يجوز اخذ الحرام بالصدقة والهبة لا يجوز بالبيع
 والاجارة ونحوهما ولا يصير بها حلالا والخبيث يجب على مالكه تصدقه
 قائم بغيره من البيع ونحوه ولا يجوز لاحد اخذه بشراء ونحوه الا ان
 يتصدق عليه وهو فقير فيلزم العزلة عن الناس وحسنى المغارات و
 بطول الادوية ورتع الكلاء والعشب ولبسهما والانسان ٧ مدني بالطبع
 وفي هذا حرج عظيم وتكليف بما لا يطاق وكلاهما متقيان بالنص قعين
 الاخذ لامحالة في هذا الزمان بما قال محمد ومن تبعه من المشايخ وهو قول
 اثنتا الثلاثة من جواز اخذ مال الغير باذنه ورضائه بعوض وبلا عوض
 ما لم يعلم انه بعينه حرام تمسكا باصول مقرر في الشرح من ان اليد دليل
 الملك وان الاصل في الاشياء الاباحة وان اليقين لا يزول الا يقين مثله وان
 الايمان النقود لا يتعين في القعود والنفسوخ لاسما الصحيحين بل الثمن يثبت
 في الذمة ولو حالا ومنجز بخلاف البيع وبما قال الكرخي وقد صرحوا بكون
 الفتوى عليه في زماننا ان المشتري بحرام بعينه حلال طيب الا ان يشار اليه
 حين العقد ويسلم فيكون ملكا خبيثا وبما ذهب اليه ابو حنيفة من ان الخلط
 الرافع للتمييز استهلاك موجب للملك والضمان وبما روى عنه ان سبب
 الطيب وجوب الضمان لادائه نعم لا يدرك كله لا يترك كله فالاولى والاحوط
 الاحتراز عن بعض الشبهات مما فيه اماره ظاهرة للحرمة ومنه شهرة
 تامة بالظلم او الغصب او السرقة او الخيانة او التزوير او نحوها مما يمكن
 الاحتراز عنه من غير ترك ما فعله اولى منه به او فعل ما تركه كذلك فإذا
 لم يمكن الورع عن الشبهات المانية في زماننا فالرجو من فضل الله تعالى
 ان من اتقى وتورع في غيرها يحصل له نواب التقي والتورع في الكل

٧ قوله مدني بالطبع لما فيه
 من اسباب المعاش وقوامه
 ومعنى كون الإنسان مدنيا
 بالطبع ان اطبعه في جبلته
 يقتضى التمدن أى الاجتماع
 مع بنى نوعه لأنه لا يمكن
 تعيشه في ما كاه وشربه
 الا بمشاركتهم حتى
 لو انفرد عنهم تعذر
 عيشته او تعمس قوله
 متقيان بالنص قال الله
 تعالى وما جعل عليكم
 في الدين من حرج وقال
 ربنا ولا تحملنا مالا طاقة
 لنا به قوله بخلاف البيع
 فإنه يتعين بعد القعد حتى
 لا يجوز استبداله باخر
 واقامته مقامه ولا بالنفسوخ
 وتكرار القعد
 (رجب افندى)

لأن الطاعة بحسب الطائفة ﴿ الفصل الثالث ﴾ في أمور مبتدعة باطلة
أكبر الناس طلبها على ظن أنها قرب مقصودة وهذه كثيرة فلنذكر
أعظمها * منها : ١ - الوقوف سيما لقراءة القرآن العظيم أو لأن يصلي
نوافل أو لأن يسبح أو لأن يهلل أو يصلي على النبي عليه السلام ويعطى
ثوابها لروح الواقف أو لروح من اراده (ومنها الوصية باتخاذ العظام
والضريبة يره موته أو بعده وباعطاء دراهم معدودة لمن يتلوا القرآن
لروحه ١ - سجدة أو يهلل أو يابن بيت عند قبره رجال أربعين ليلة أو أكثر
أو أقل أو ياربيني على قبره بناء وكل هذه بدعة منكرات والوقف والوصية
باطلان ٢ - أخرون : منها محرام للأخذ وهو عاص بالتلاوة والذكر لأجل
الدنيا أو بصادق في رسالتنا السيف انصاره واتخاذها للكين وإيقاظ الثائمين
وجلاء لثوب عليك بها وطالها ٦ حتى تعلم حقيقة مقالنا ١ ونقول الحمد
لله الذي هدانا لهذا لو كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله * ربنا لاترغ قلوبنا

إد اذ مدينا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب

وصلى الله على سيدنا محمد وآله واصحابه اجمعين

والحمد لله رب العالمين

تمت

الحمد لله الذي اقم علينا باتمام طبع هذا الكتاب * المسمى بالطريقة الجمعدية *
في بيان اسيرة النبوة الاحدية * المنسوبة الى الخبر الفخيم * والفاضل
الورع له * من النجى القويم * الشيخ محمد بن بير على البركوى * افاض
المولى * لم نجيبه شائب رخته وسبحال مقفرته * في عصر مكرم العلماء
البارعين * ومضى الاقبياء الصالحين السلطان ابن السلطان * السلطان
العاى عبد الحميد خان * دامت سناء دولته مادامت الملوان *

في مطبعة الحاج عزت افندى سهل المولى مأربه

الدنيوى والاخروى وتصادف ختام

طبعها في اواسط شعبان لسنة

تسع وثلثمائة والف

٦ (قوله حتى تعلم حقيقة مقالنا
لانه اثبت فيها ما ذكره هنا
بالقول الصحيحة والادلة
القاطعة وتقول اى حتى
تقول انت الحمد لله الذى
هدانا لهذا الحق الصريح
الذى لا يحوم حوله البطلان
ولا يعترى على من تشبث به
الخسران وما كنا لنهتدي
لولا ان هدانا الله بتوفيقه
وفضله ومن يهد الله فماله
من مضل ويحتمل ان يكون
نقول على صيغة التكلم
فيكون الحمد على توفيقه لئلا
هذا التصنيف ربنا لاترغ
قلوبنا عن نفع الحق الى اتباع
الباطل وتبنا على الصراط
المستقيم آم

(من شرح الفتوى)